

مجموعہ چھوٹی تقطیع کے موزون قالب میں شائع کیا ہے، امیر مرحوم نے متعدد دوا سوخت لکھی ہیں اور لکھنؤ کے رنگ میں اچھے ہیں، یہ مجموعہ امیر کے چہ دوا سوختوں کا مجموعہ ہے، ابتدا میں مولوی محوی اور پروفیسر ثاقب کے مقدمے ہیں،  
۷۷ صفحہ قیمت ۴۴ روپے، دائرہ ادبیہ لکھنؤ،

نور امید، جناب مولوی مظہر الدین احمد صاحب ایڈیٹر الامان نے اس رسالہ میں اسلام کے عروج و زوال کے اسباب سے بحث کی ہے، اور اسلام کی از سر نو ترقی کے دعوہ و عرق تباہی میں اور اسلام اور مغرب کی جمہوریتوں کا باہم موازنہ کیا ہے، ۶۲ صفحہ قیمت ۲ روپے، دفتر الامان انگلینڈ (روہیلکنڈ)

علی گڑھ میگزین، علی گڑھ کالج کا علمی رسالہ علی گڑھ میگزین اردو کا ایک سخت جان رسالہ ہے جو کئی دفعہ مرمر کر گیا ہے، یہ فخر اسی کو حاصل ہے کہ مولانا شبلی مرحوم اور ڈاکٹر ارنلڈ کی اس نے کبھی سرپرستی حاصل کی تھی، سید صاحب کے عہد میں بھی یہ سرسبز و شاداب رہا، ایڈیٹر معارف کو بھی یہ شرف پہنچتا ہے کہ اس کے ابتدائی مضامین سب سے پہلے اسی رسالہ میں چھپے تھے اس کے بعد یہ کچھ روپوش سا ہو گیا تھا، اب جب کالج یونیورسٹی بن گیا ہے تو پھر یہ رسالہ نئے کارکنوں کے ہاتھوں میں نئی زندگی کی کوشش کر رہا ہے، اگر باب ذوق اگر پھر اس کی قدردانی کریں تو امید ہے کہ اردو رسائل کی صف میں اپنی کرسی پھر یہ حاصل کر لے قیمت ۷ روپے،

— ❦ —

## مضامین

## شذرات

۲۴۴-۲۴۵

مولوی قاضی احمد میاں صاحب جوناگڑھی ۲۴۰-۲۴۱

اسلام کا اثر یورپ پر

مولوی ابوالحسنات صاحب رفیق دارالمنصفین ۲۴۸-۲۴۹

فنا و اس ابن تیمیہ

مولوی ابوالنصر سید احمد صاحب بہوپالی ۲۸۸-۲۸۹

ہندوستان و عقلیت

۲۹۸-۲۹۹

علوم شرقیہ اور مدارس یورپ

۳۰۷-۳۰۸

اخبار علمیہ

جناب شبیر حسن صاحب جوش ملیح آبادی ۳۰۹-۳۱۰

ادبیات

”فلسفہ جذبات“ رسالہ اردو ۳۱۸-۳۱۹

تقریظ و انتقاد

التفہیم فی ولادۃ المسیح، زچہ اور بچہ، آریس قزاقی ۳۲۰-۳۲۱

مطبوعات جدیدہ



مکن نہیں۔ ایک اور شریک صحبت ناکتہذا قانون س ریٹے نے ارشاد فرمایا کہ قانون کی مدد سے سادات کامل نافذ کرنا چاہیے، اور سردست والدون کو گھروں میں رہنے کا موقع دینا چاہیے، ایک صدی یا نصف صدی کے بعد عورت کی حکومت قائم ہو سکیگی۔

## مشتعل

حریت نسوان و مطالبہ حقوق نسوان سے متعلق انگلستان میں جو متعدد انجمنیں اور مجلسیں قائم ہیں ان میں سے ایک کا نام ویمنس فریڈم لیگ (انجمن حریت نسوان) ہے، ۱۳ اکتوبر سنہ گزشتہ کو اس انجمن کا جلسہ نمبر ۱۱ ہائی ہسٹورن میں منعقد ہوا، مسز میکلا رن نے ایک طویل خطبہ ارشاد فرمایا، جس کا عنوان یہ تھا:-

”گھر میں باپ کا کوئی درجہ اگر ہے تو کیا ہے؟“

اس جلسہ کی مفصل روداد لندن کے مشہور روزنامہ ڈیلی بیگراف نے حال میں شائع کی ہے، مسز میکلا رن کی تقریر کا خلاصہ یہ تھا کہ ایک نوجوان مرد نے ن سے اپنی یہ رائے ظاہر کی تھی کہ والدون کو گھروں سے باہر نکال دینا چاہیے، لیکن خود انکی اے اس باب میں اس قدر سخت نہ تھی، اُنکے نزدیک والدون کو اپنی صلاح کا ایک اور موقع دینا چاہیے، ہر نظام خانہ داری میں باپ کو جو افسر خاندان کی حیثیت حاصل ہوتی ہے، اس دستور کو قطعاً جلد سے جلد بند ہو جانا چاہیے، مسز موصوفہ کی تقریر کے بعد ایک ناکتہذا قانون میں انڈر وڈ نے فرمایا کہ یہ سنتے سنتے کان تھک چکے ہیں کہ خاندان کا حاکم مرد کو اور محکوم عورت کو رہنا چاہیے، جب تک سادات کامل پر عمل درآمد نہ ہوگا، اصلاح حال کی کوئی صورت

ان میں تقریر دن سے جلسہ کے رنگ کا کافی اندازہ ہو گیا ہوگا۔ یہ راہیں انہیں تین مزدور کی نہ ہتھیں، بلکہ سارے جلسہ کی ہتھیں، اسلئے کہ صدائے مخالفت ایک متفلس نے بھی بلند نہ کی، بلکہ مختلف طریقوں سے سب نے داد ہی دی، اور غور و غریب دیر کے بعد تالیون اور قہقہوں کی گونج مقررہ کی حوصلہ افزائی کرتی رہی۔ جلسہ کی رویداد مختلف انگریزی اخبارات میں شائع ہوئی، لیکن بجز دو ایک کے اور کسی اخبار نے بھی مقاصد جلسہ سے پرورد اختلاف نہیں کیا، ایسی حالت میں اگر اس رائے کو انگلستان کے جمہوریہ یا کم از کم ایک ایک معقول حصہ کی رائے کا آئینہ سمجھا جائے تو غالباً کسی قسم کی نا انصافی ہو، ہر شخص کا عمل خود اسی کے ساتھ ہے، اور ہر قوم اپنے عمل کی خود ہی ذمہ داری لاتی ہے، دنیا آخری انگلستان اگر اپنی فلاح و بہبود اسی میں سمجھتا ہے تو باہر والوں کو مداخلت کا کوئی حق بھی نہیں لیکن صرف اس قدر گزارش ہے کہ اگر اسکے نوجوان طبقہ کی اس نظیر سے فائدہ اٹھا کر دوسری نوجوان تو میں خود انگلستان کی حکومت و سلطنت، تہذیب و تمدن، قانون و معاشرت، تجارت و صنعت، زبان و ادب، علوم و فنون کے برخلاف، غدر و بغاوت پر کمر بستہ ہو جائیں تو شرط انصاف یہ ہے کہ اسے اس شے کا استقبال بھی تلوار کی جھنکار اور توپ کی گرج سے نہیں بلکہ تالیون کے شور اور قہقہوں کی گونج ہی سے کرنا چاہیے۔



اللہ، اللہ، طبائع انسانی کے اختلافات بھی کس درجہ حیرت انگیز ہیں ایک طرف انسان کی ایسی جماعت موجود ہے، جسکا اگر بس چلے تو والدین کا وجود ایک لمحہ کے لئے بھی نہ باقی رہنے پائے، دوسری طرف اسی دنیا میں ایک ایسی آبادی بھی ہے جسکو ہر صبح کی تلاوت میں یہ احکام مولا کہ ملتے ہیں کہ ”خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا اور والدین کے ساتھ سلوک کرتے رہنا۔“ (بقرہ - رکوع ۱۰) ”خدا کی عبادت میں کسی کو شریک نہ بناؤ اور والدین کے ساتھ بہ حسن سلوک پیش آؤ۔“ (نساء - ع ۴) ”ہم نے انسان کو وصیت کر رکھی ہے کہ والدین سے سلوک کرتا رہے۔“ (لقمان - ع ۱) اس قسم کے احکام صرف ایک یا دو جگہ موجود نہیں بلکہ کم از کم دس بارہ مقامات پر ملتے ہیں، اور عموماً اطاعت والدین کا یہ فریضہ توجیہ کے ساتھ ہی ملتا ہے جس سے یہ قدرۃً متبادر ہوتا ہے کہ توجیہ کے بعد انسان کا شاید سب سے بڑا فریضہ یہی ہے، ایک جگہ یہاں تک تصریح کر دی ہے کہ والدین اگر شرک پر مجبور کریں تو اس باب میں بیشک انکی اطاعت نہ کرنا چاہیے، بائیں ہمہ معاملات دنیوی میں انکے ساتھ حسن سلوک برقرار رکھنا چاہیے۔ (لقمان - ع ۲)۔

احادیث نبوی میں اس سے بھی زیادہ صراحت و تاکید موجود ہے، ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ میرے پاس مال ہے اور میرا باپ مسکا جانتا ہے آپ نے فرمایا ”تو اور تیرا مال دونوں تیرے باپ کی ملک ہیں“ ایک دوسری حدیث میں ہے کہ خدا کی خوشنودی والد کی رضا مندی، اور خدا کی ناخوشی والد کی ناخوشی میں ہی، ایک اور حدیث میں ہے کہ جنت کے دروازوں کا عمدہ ترین دروازہ باپ ہے۔ یہ اسی تعلیم کا اثر ہے کہ اسلامی لٹریچر کے شعبہ اخلاق و ادب کی ایک ایک سطر اطاعت والدین کے مواعظ سے

بروز ہے، ان مشرقی مواعظ اور ایشیائی پسند ناموں سے قطع نظر کر کے خود انجیل مقدس کا جہر لفظاً سارا مسیحی یورپ ایمان رکھتا ہے، درس یہ ہے کہ ”اپنے مان اور باپ کی عزت کر“ اور اس درس کی تکرار متی، لوقا، مرقس سب میں کی گئی ہے، لیکن ظاہر ہے کہ ”عقلیت“ کے ”دین“ نقل سے استناد کرنا خود اپنی کم عقلی اور تاریک خیالی کا ثبوت دیتا ہے۔

حریت ندران و برکات تمدن جدید کے سلسلہ میں یورپ ہی کے بعض موجودہ ارباب فکر درائے کی رائے کا مطالعہ خالی از لطف نہوگا۔ سٹریڈرک ہیرلین انگلستان کے نہایت نامور ادیب و اہل قلم ہیں، جو انیسویں صدی کے وسط سے علم و ادب کی خدمت میں مصروف ہیں، اور جنکی ادبی شہرت سے شاید ہی کوئی انگریزی خوان نا آشنا ہو، مذہباً وہ مسیحی نہیں، بلکہ ایک آزاد خیال شخص ہیں۔ فلسفہ پازیٹوزم کے بانی آگسٹ کوٹ کے پیرو ہیں اور بل ”اسپنسر، میکس، وغیرہ کے خاص دوست و رفیق رہ چکے ہیں، انکی عمر اب ۹۰ سال تک پہنچ چکی ہے، اور حال میں جب انکی سالگرہ کا دن آیا تو متعدد اخبارات و رسائل نے اپنے اپنے نمائندے انکی خدمت میں شرف باریابی کے لئے بھیجے، انامس کے نمائندہ سے انھوں نے مفصل گفتگو کی، اور اس دوران میں الفاظ ذیل ارشاد کئے:-

”اس سلطنت (انگریزی) بیکہ کل مغربی تمدن کا مستقبل قریب نہایت نازک بلکہ خطرناک حالت میں ہے، قوت و اقتدار کا ان عوام کے ہاتھ میں آجانا جو اخلاقی و ذہنی کسی حیثیت سے بھی حکومت کی صلاحیت نہیں رکھتے، قحط، بنگاد و انقلاب کا پیش خیمہ ہے، میں اپنی ساری عمر اس امر کا شدید مخالف رہا ہوں کہ سیاسی قوت کی باگ عورتوں کے ہاتھ میں آئے، بلکہ اس امر کا بھی کہ عورتیں مردوں کے خدمات و فرائض انجام دینے لگیں،



# مقالہ

## اسلام کا اثر یورپ پر

(۱)

### تمدنی اثرات

از مولوی قاضی احمد میاں صاحب اختر جوناگڑھی

امید ہے کہ ہمارے ناظرین نے قاضی صاحب کے متعدد علمی مضامین اردو رسائل میں پڑھے ہونگے، قاضی صاحب کو علمی مباحث سے خاص ذوق اور دلچسپی ہے، وہ عربی کے عالم اور انگریزی زبان سے واقف ہیں، نظامی پر اردو میں ایک محققانہ رسالہ لکھا، سبکل وہ ابن عساکر اندلسی کی طبقات الامم کا اردو میں ترجمہ کر رہے ہیں جو علوم و فنون کی تاریخ میں عربی زبان کی سب سے بہتر کتاب ہے،

ذیل کا مضمون جو دو تین نمبروں میں شائع ہوگا، قاضی صاحب نے بڑے استقصا سے لکھا ہے اور اپنے دعوؤں کو خود یورپین مورخین کے اعترافات سے ثابت کیا ہے۔

”کسی قوم کو برباد کر دینا، اسکی کتابوں کو جلا دینا، اسکی یادگاروں کو منہدم کر دینا ممکن ہے لیکن جو کچھ اثر وہ قوم چھوڑ گئی ہے وہ کانسٹی کی بنیادوں سے بھی زیادہ مضبوط ہے، انسان کی تہذیب کو اکھیر نہیں سکتی، اور صدیوں کی صدیاں بھی مشکل اسکو مٹا سکتی ہیں“ (لیسان)

۱۔ عرب کا تمدن | ہر قوم کا تمدن اس سے پہلے کی قوموں کے تمدن کا آئینہ ہوتا ہے، جیسے ان قوموں کی تہذیب و تمدن کے خط و خال پوری طرح نظر آتے ہیں، ہر زمانہ میں زمانہ گذشتہ کا اثر موجود ہوتا ہے، اور قدرت کا یہ ایک قانون ہے کہ ہر قرن اپنے قرون ماقبل سے متغیر

اور میں اسوقت اپنی رائے میں ایک ذرہ تغیر کرنے کی وجہ نہیں پاتا، عورتوں کو انہرمادی سیاسی حقوق حاصل ہو گئے ہیں، اسوقت کوئی کوشش انکی جانب سے اسکی ہو رہی ہے کہ نظام خاندان کو تباہی سے اور دستور نکاح کو انحطاط سے بچایا جائے۔ عورت کا اصلی فرض عرف یہ ہے کہ مرد کی اخلاقی و روحانی دنیا کو منور رکھے، اور آئندہ نسل کی تعلیم و تربیت پر درش پر دار خست میں مصروف رہے۔

یہ خیالات ایک ممتاز عالم و سنجیدہ مصنف کے تھے جو پچھلے صدی سے علمی خدمات میں مشغول ہے، اسکے پہلے بہ پہلو مشہور مہنتہ دار اخبار نیشن کے جس نے اپنی سنجیدگی و اصابت رائے کی بنا پر اپنے لئے ایک خاص وقعت پیدا کر لی ہے، یہی بعض خیالات سے خبردار ہو رہنا چاہیے۔ ایک تازہ اشاعت میں لکھتا ہے:-

”چوبیس برس پہلے کبھی کسی مسیحی قوم کو ایک مسیحی عمل کی توفیق نہیں ہوتی ہے، نہ بجز وقتی حاجت برادر کسی اور مقصد سے کبھی کوئی مسیحی کلمہ زبان تک آیا ہے، سچ یہ ہے کہ ہماری زبانی مسیحیت جسکے بائبل مخالف ہمارا طرز عمل ہوتا ہے، بجائے مفید ہونے کے ہمارے لئے مضر پڑ رہی ہے اسلئے کہ جن جون ہم اسے جنگ و جدل کے لئے ایک آرٹ بناتے جاتے ہیں اور مذہب کو اپنی حصہ دہانہ کیلئے نئی بناتے جاتے ہیں ہماری رد و چون پر مرکوز مذہب کی تہ گہری ہوتی چلی جاتی ہے مسیحیت کا مسکن خالص فرد تنہا کا مسکن ہر جہاں حرف منکر و متواضع اشخاص کا گھر ہو سکتا ہے، بخلاف اسکے جوگ اپنی شان و شوکت کی عمارات خود پسندی اور دوسروں کی حق تلفی کی بنیادوں پر کھڑی کرنا چاہتے ہیں۔۔۔ بہتر ہوگا کہ

ہم اعلان کر دیں کہ ہمارے محبوب خدا دینج نہیں بلکہ شیطان اور ملعون جبر کے دیوتا ہیں۔“

کیا ان خیالات کی نشر و اشاعت دنیا کے کسی فرقہ کسی طبقہ کسی جماعت کے ساتھ بیوفائی و غداری بدخواہی کہی جاسکتی ہے؟



ہوتا ہے، اگر خود اس میں کسی قسم کی صلاحیت و مادہ ایجاد ہے، تو وہ اپنی یادگارین آئینہ نما کے لئے چھوڑ جاتا ہے، کسی قوم کا اس قانون سے بچنا ناممکن ہے، علم الاثار کی مسلسل تحقیقات سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ تمدن یونان کا ماخذ اشور، اور قدیم مصر ہے، اس میں شک نہیں کہ مصریوں نے بھی اپنے تمدن کی بنیاد اپنے سے پیشتر کی اقوام کے تمدن پر رکھی ہوگی، دنیا کی قدیم ترین اقوام اہل عرب، اہل یونان، رومی، اہل قینیشیا اور اہل یورپ وغیرہ نے اپنے سے پیشتر کی قوموں سے تمدن سیکھا کیونکہ ایسا کرنے پر مجبور نہیں، اور یہ تو ناممکن ہے کہ ہر زمانہ میں ہر قوم کو از سر نو اپنا تمدن شروع کرنے کی ضرورت پیش آئے پس لازم ہر قوم اپنے سے پہلے گزری ہوئی قوموں کے تمدن کو اخذ کرے اور اس میں اپنی طرف سے کچھ نہ کچھ اضافہ کرے،

اہل عرب، جن کا تمدن تمام دنیا کی قدیم و جدید اقوام سابقہ و حال میں ایک ممتاز درجہ رکھتا ہے، اس کٹیہ سے مستثنیٰ نہ رہ سکے، اور ان کو بھی قانون مذکورہ بالا کے مطابق اپنے ماقبل کی اقوام کے اثرات قبول کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی، مگر تاریخ عالم کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ بعض قوموں کی فطری ذکاوت اور قوت اختراع اس درجہ ہوئی کہ وہ اپنی پیشرو قوموں کے تمدنی اثرات سے مغلوب ہو کر اس تمدنی مادہ کو جو ان کے ہاتھ آتا ہے تبدیل کر کے اپنے خیالات و حوارج کے مطابق بنالیتی ہیں، اس امر میں نہایت جرأت کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ کوئی قوم اہل عرب سے آگے نہیں بڑھ سکی، بلکہ ان کے بعد بھی جن قوموں نے اس شہور قوم کی تقلید کی وہ بھی سوائے اسکے کہ اقوام مختلفہ کے تمدن سے مختلف باتیں چن لین کوئی مزید اضافہ نہ کر سکے،

اہل عرب کی تمدنی ترقی کے اسباب تمام شعبہ جات تمدن میں عربوں کا اس قدر سرعت و مستعدی سے

ترقی کر جانا..... ایسی ترقی جو اہل عرب کو ایک صدی میں حاصل ہوئی، اور دوسری قوموں کو کئی ہزار برس کے بعد بھی حاصل ہونا ناممکن تھا..... یقیناً حیرت انگیز ہے، اس ترقی کے اسباب کیا تھے؟ اور کن وجوہ سے یہ قوم اس قدر سرسبز اور کامیاب رہی؟ اس کے جواب میں عرف یہی کہنا کافی ہوگا کہ یہ مذہب اسلام ہی کی تعلیمات کا نتیجہ تھا، جسکی بدولت اس قوم کو نیز ہر اس قوم کو جو اسکے زیر اثر رہی، اس قدر اعلیٰ و ارفع تمدن نصیب ہوا، ورنہ دینی ترقی کی اس حد تک پہنچائی جہاں پہنچا انسانی ترقی کی آخری حد ہے۔ دنیا کی وہ تمام اقوام جن پر اسلام کا پرتو پڑا، روشنی تمدن سے جگمگا اٹھیں، اسلام اپنے ایمان، عقاید، اور خدا پرستی کے ساتھ جہاں جہاں گیا، علم و حکمت و تمدن اسکے ہمراہ گئے، عرب، مصر، فارس، شام، اندلس، مراکش، ترکستان، ہندوستان، اسلام جہاں گیا، جس آفتاب تھا جس نے تمام دنیا کو علم و حکمت کی روشنی سے منور کر دیا، اسلام نے اپنے پیروں کے لئے جو احکام صادر کئے ہیں، وہ وہی ہیں جو اس قوم کو جو اسکی پیروی و شائستگی اور تمدن کے اعلیٰ ترین مدارج پر فائز کرنے، اور اسکو دنیا کی تمام قوموں میں ممتاز جگہ دلانے میں پُر اثر ثابت ہو چکے ہیں، ہم اپنے اس دعویٰ کی تائید میں ایک فاضل امریکن مصنف کی رائے پیش کرتے ہیں، وہ لکھتا ہے :-

”دنیا میں اکثر کامیابی ہی صداقت کا معیار رہی ہے، اہل اسلام اپنے رفتار تمدن کی سرعت اور اسکی شان و شوکت کے ثبوت میں اپنے پیغمبر کی دعوت الہامی کو پیش کر سکتے ہیں.....“

یہ خیال کرنا قطعاً غلط نہیں ہے کہ اہل عرب کی ترقی بزرگ شمشیر ہوئی، ممکن ہے کہ شمشیر انسان کے مسلمہ عقاید قومی کو بدل دے، مگر وہ انسانی ضمائر پر اثر نہیں ڈال سکتی، اگرچہ



شمیر کی بحث قوی ہے مگر اس سے بھی بڑھ کر ضرور کوئی اور قوی چیز ہونی چاہیے قبل اسکے کہ اسلام ایشیا اور افریقہ کی خانگی زندگی میں سرایت کر گیا، قبل اسکے کہ عربی دنیا کی کئی مختلف قوموں کی زبان بگئی۔

ڈاکٹر ڈریپر کے اس فلسفیانہ استدلال سے ناظرین باسانی اس نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں کہ جس چیز نے مسلمانوں کو دنیا کی تمام قوموں پر فتویٰ بنایا اور انکو اس عظیم الشان تمدن کا بانی بٹھرایا، وہ مذہب اسلام کی پاک تعلیمات ہیں، یہ وہی مذہب اسلام ہے جسکی بدولت قرون سابقہ کے مسلمانوں نے اس قدر رفعت و عظمت حاصل کی تھی، یا آج اسپر پوری طرح عمل پیرا ہونے کی وجہ سے اس قدر ذلت و خفیف نکتہ بین پڑے ہوئے ہیں، ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسہم،

تمدن یورپ اور اسلام | یہ امر مسلم الثبوت ہے کہ اسلام نے تمدن یورپ پر گہرا اور پائدار اثر ڈالا ہے، اسلام نے یورپ کے لئے ایک ایسی سنگین، دیر پا اور صحیح بنیاد قائم کی جس پر اس نے اپنے تمدن و تہذیب کی عمارت تعمیر کی، یورپ کا موجودہ دور ارتقاء جس نے اسکو اوج کمال پر پہنچا دیا ہے وہ اسلامی اثرات کا ایک بین نتیجہ ہے، جبکہ یورپ کا آسمان قرون وسطیٰ میں چاروں طرف وحشت و جاہلیت کی تاریکی سے گہرا ہوا تھا، ایسے وقت میں اسلام کی نورانی صبح طلوع ہوئی جو تہذیب و تمدن کی روشنی پھیلاتی اور تمام آفاق پر اپنا پر توڑالتی ہوئی نظر آئی،

فریج مشرق پر دنیس سدی اہل عرب کی بیش بہا ایجادات اور انکے علوم و فنون کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے:-

لہ انیلیکول ڈیولینٹ آف یورپ جلد اول صفحہ ۳۳۲، از ڈاکٹر ڈریپر

”ہمارے موجودہ دور تمدن کے ہر ایک شعبہ عمل میں اہل عرب کے اثرات صاف طور پر نمایاں ہیں، نوین صدی عیسوی سے پندرہویں صدی عیسوی تک اس عظیم الشان لڑچکی کی بنیاد پر چکی تھی جو اب تک قائم ہے، قسم قسم کی پیداواریں اور بیش بہا ایجادات جو دماغ کی حیرت انگیز فعالیت نے اس زمانہ میں کیں اور ان کا اثر مسیحی یورپ پر پڑا، اس سے ہمارے اس خیال کو تقویت پہنچتی ہے کہ اہل عرب نے تمام چیزوں میں ہماری رہنمائی کی ہے، ایک طرف ازمنہ وسطیٰ کی تاریخ کے لئے ہم بے اندازہ مواد پاتے ہیں جو سفر ناموں اور سوانح عمریوں میں بکثرت موجود ہے، دوسری طرف ہم بے نظیر صنعت و حرفت اور اصول انجینیئری بالفعل دباخیال، اور دیگر علوم و فنون میں ان کے اہم اکتشافات کو معلوم کرتے ہیں، کیا یہ سب باتیں ان لوگوں کے کارناموں کو واضح اور نمایاں نہیں کرتیں جو بہت مدت سے حقارت اور نفرت سے دیکھے جاتے ہیں۔

اس سے زیادہ ایک یورپین علم تاریخ کا ماہر تمدن یورپ پر اسلام کے اثرات کا کیا تذکرہ کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں ایک اور یورپین مورخ کا قول یہاں نقل کرتے ہیں، ڈاکٹر گٹاؤلی بان لکھتا ہے:-

”عرب کا اثر مغرب کی زمین پر بھی اتنا ہی ہوا جتنا کہ مشرق میں ہوا، اور انہی کی بدولت یورپ نے تمدن حاصل کیا“

تمدن یورپ پر اسلامی اثرات کی ابتدا صلیبی لڑائیوں کے زمانہ سے  
اثرات کی ابتدا | جو اہل یورپ اور عربوں کے باہمی اختلاط کا زمانہ ہے ہوتی ہے جو یورپ میں تہذیب و تمدن کی اشاعت کا ایک مفید ترین ذریعہ ثابت ہوا، مختلف ذہنی اور دماغی  
لہ ہنڈریس ہٹری آف دی ورلڈ جلد ۲ صفحہ ۲۷۵ | تمدن عرب ترجمہ ڈاکٹر سعید علی بلگرامی صفحہ ۱۵۱۳



کاروائیوں کی ابتداء جن سے یورپ میں علوم و فنون کی تجدید ہوئی اسی زمانہ سے شروع ہوتی ہے جبکہ اہل اسلام ترقی دہندہ کی شمعیں باہنوں میں لئے ہوئے تمام دنیا میں بڑھے جا رہے تھے، اس وقت یورپ سراسر تعصب اور جہالت کے غفلت میں ڈوبا ہوا تھا، اس وقت یورپ کی حالت میں ایک نمایان انقلاب پیدا ہو گیا، پوپ نے بیت المقدس کو مسلمانوں کے ہاتھوں سے چھڑا لینے کے لئے لوگوں کو ابھارنا شروع کیا، مذہبی جوش نے مسیحی دنیا کو اہل اسلام سے دست درگریاں ہونے کے لئے مسلح کر دیا، بڑے بڑے معرکے اور سخت خونریزیوں ہوئیں جو اسکا لازمی نتیجہ بنیں، لیکن یہ لڑائیاں ایک حد تک مفید ثابت ہوئیں، انہی محاربات صلیبی کی بدولت اسلام کا تمدنی اثر یورپ پر بے انتہا پڑا، محقق لیوان لکھتا ہے

”جو مت ہم ان تجارتی تعلقات اور صنعتی و حرفتی ترقیوں پر جو صلیبیوں کے مشرق جانے سے پیدا ہوئیں نظر ڈالیں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہی صلیبی جنگیں ہتھیں جنھوں نے یورپ سے وحشیانہ اخلاق و ادغصاع کو دور کیا، اور وہ رجحان طبعیت پیدا کر دیا جس پر علمی و ادبی ترقی نے جو یورپ میں دارالعلوموں کے ذریعہ سے شائع ہوئی، وہ اثر ڈالا جو ایک دن یورپ کی نشاۃ الثانیہ کی صورت میں ظاہر ہونا لگتا ہے“

اسلام کا اثر کلیسا پر | رومن کیتھولک چرچ پر ایک مدت تک پوپ کی استبدادی حکومت رہی تھی، وہ جسکو چاہتا سزا سے جابرانہ دیتا، روح القدس کے اس مذہبی پیشوا نے تمام لوگوں کو توہمات باطلہ میں اسقدر پھنسا رکھا تھا کہ وہ اندھوں کی طرح بہکتے تھے، کوراء تقلید لے دیکر گزرنے کی تہیج تدن یورپ جلد اول صفحات ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۷، ۱۵۵، ۱۵۴، علوم عرب جرجی زیدان صفحہ ۱۵۱ تدن عرب صفحہ ۳۰۸ و ۳۰۶، زبدۃ المعارف صفحہ ۲۱۵، ۲۱۴ تدن عرب صفحہ ۳۱۲

ان کا شمار تھا، وہ دین مسیحی کے اس مقدس گروہ (پاپاؤن) کے اشارہ پر اپنی جان تک دیہ دنیا کوئی بڑی بات نہ سمجھتے تھے، پاپاؤن نے یہاں تک تو اپنے اختیار رات کو ناجائز طور پر ہتھال کرنا شروع کر دیا تھا کہ لوگوں سے بڑی بڑی رقمیں بطور رشوت وصول کرتے تھے، پوپ گناہ کا بہترین ذریعہ خیال کیا جاتا تھا، وہ اپنے تئیں اس بات پر قادر سمجھتے تھے کہ پاپاؤن ایک کو حنبت میں پہنچا دیں اور دوسرے کو دوزخ میں جنوں مکدین، مختصر یہ کہ اس وقت یورپ کے مذہبی مطلع پر سراسر وحشت و جاہلیت کی تاریکی چھائی ہوئی تھی، اور پیران دین مسیح اپنے ان خونخوار مذہبی پیشواؤں کے ہاتھ سے سخت تکلیف اور عذاب میں مبتلا تھے مگر جبکہ ایک مسلمانوں سے، بذریعہ صلیبی جہادات کے سابلقہ پڑا، اور انھوں نے اسلامی اسپرٹ کا شاہد کیا اور ان اخلاقی باتوں کو ملاحظہ کیا تو انکی آنکھیں کھل گئیں، انھوں نے پوپ کی اس جابرانہ خود مختاری اور ظالمانہ حکومت کو توڑ ڈالنے اور اس کے نا انصافانہ اور غیر واجبی قوانین سے انحراف کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا، اسلام کے اصولوں نے انکے دلوں میں کتب کر نہایت عمدہ اثر پیدا کیا، لیکن ایک مدت طویل کے انقیاد و اطاعت سے اب ان میں وہ اخلاقی جرأت تو باقی نہیں رہی تھی کہ وہ عیسائیت کو اسلام سے تبدیل کر لیتے تاہم جو سبق کہ انھوں نے اسلام سے سیکھا وہ انکی مذہبی آزادی کے لئے ایک طویل سلسلہ جنگ و جدال کا ذریعہ ثابت ہوا، اور بتدریج یہی اسباب باعث ہوئے اس مذہبی انقلاب اور ان مذہبی خون ریزیوں کے جنہیں سے مذہب پرولسٹنٹ پیدا ہوا۔

مارٹن لوتھر اور اصلاح | صدیوں تک اہل یورپ کی قسمتوں کا فیصلہ پوپ کے ہاتھوں میں تھا، اور ایک ایسے شخص کی طاقت کو توڑ ڈالنا کوئی آسان کام نہ تھا، سب



پہلے مارٹن لوتھر کے دل میں کیتھولک چرچ کی اصلاح کا خیال پیدا ہوا، یہی مارٹن لوتھر جو فرقة پراسٹنٹ کا بانی ہوا، اٹلی کی یونیورسٹیوں میں تعلیم پاتا تھا، اور ان دارالعلوم میں جیسا کہ تاریخی تحقیقات سے پتہ چلتا ہے، ارسطو ایسی اور عربی فلسفہ کا درس دیا جاتا تھا۔ ایک بات جو لوتھر کی نسبت قابل بیان ہے وہ قرطبہ، اور طلیطلہ میں اسکا جانا ہے جو اس وقت اسپین میں علوم عربی کے مرکز خاص تھے، اسلئے یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ مذہب اسلام ہی کے مطالعہ سے کیتھولک چرچ میں اصلاح کا خیال لوتھر کو ہوا۔

اسلام کا اثر یورپ | یہ امر بالکل قرین قیاس ہے کہ فاتح قوموں کا اثر ہمیشہ مغتوح قوموں پر کے اخلاق پر کیا باعتبار مذہب اور کیا بلحاظ اخلاق و معاشرت ہر حیثیت سے کچھ نہ کچھ ضرور پڑتا ہے، چنانچہ جب اہل اسلام اپنے زمانہ معروج میں مغربی اقوام کے ساتھ معرکہ آرا ہوئے، اور فاتحانہ حیثیت سے انکے ممالک میں داخل ہوئے تو ایک عرصہ دراز تک باہمی اختلاف اور میل جول سے انکی زندگی کے ہر شعبہ عمل میں نمایان اثر پڑا۔

ڈاکٹر لی بان لکھتا ہے :-

”تمدن اسلامی کا بہت ہی زبردست تسلط تمام عالم پر رہا ہے، مگر اس تسلط کے بانی صرف عرب تھے، نہ وہ مختلف اقوام جنھوں نے انکے مذہب کو اختیار کیا، عرب کے تسلط اخلاقی نے یورپ کی ان اقوام وحشی کو جنھوں نے رومیوں کی سلطنت کو تہ دبالا کیا، انسان بنادیا، انکے علمی اور دماغی تسلط نے یورپ کے لئے علوم و فنون اور ادب

لے بہتر نے قرآن مجید کا مطالعہ کیا تھا انکی شہادت خود اسکا ترجمہ قرآن (بزبان لاطینی) ہے جو آج بھی دستیاب ہوتا ہے، اسپین ذرا بھی شک نہیں کہ وہ علوم اسلامیہ سے اچھی طرح واقفیت رکھتا تھا۔ لے عرب ہوں یا دیگر اقوام اس سے ہمیں سرکار نہیں دیں دیکھنا یہی ہے کہ وہ مسلمان تھے، پھر چاہے وہ عرب ہوں یا دیگر اقوام

دفعہ کا جس سے وہ بالکل نادان تھا، دروازہ کھول دیا، اور چہ صدی تک یہی عرب ہمارے استاد اور ہمیں تمدن سکھانے والے رہے۔“

اسکے متعلق ڈاکٹر موصوف، خاص اپنی تحقیق سے اس نے جو نتیجہ نکالا ہے اور جس میں ایک بہت بڑے مذہبی معصنف موسیو بارتھلمی سینٹ ہلیر کو اپنے ساتھ شریک کر کے اسکی کتاب متعلقہ قرآن میں اس نے جو کچھ لکھا ہے اسکو اپنے خیال کی تائید میں پیش کرتے ہوئے اس طرح رقمطراز ہے :-

عربوں کی معاشرت اور انکی تعلیم نے ہمارے زمانہ متوسط (مڈل ایجز) کے امراء کی زبان عادتوں کو درست کیا، اور یہ سردار بلا اسکے کہ انکی بہادری میں کچھ فرق آتا ایسے اخلاق سیکھ گئے جو انسان میں اعلیٰ درجہ کی وقعت اور قدر رکھتے ہیں یہ امر نہایت مشکوک ہے کہ صرف مذہب عیسوی وہ کتنا ہی نیک کیوں نہ ہو ان میں یہ ایسے اخلاق پیدا کر سکتا تھا۔“

ہم نے یورپ کو عورتوں | آج کل کے اکثر عیسائی مشنری ہماری عورتوں کے مبتذل حالت کو دیکھ کر براؤ کرنا سکھایا دیکھ کر یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اسلام نے عورت کو ہمیشہ مبتذل حالت میں رکھا مگر جس شخص کو مذہب اسلام کا سرسری علم ہو گا وہ ضرور اقرار کریگا کہ عورت کا ذریعہ اسلام میں ہے وہ کسی مذہب میں نہیں ہے، اہل یورپ کو آج اس امر کا اعتراف کرنا چاہیے کہ اسلام نے انکو عورتوں کے ساتھ برتاؤ کرنا سکھایا، اور انسانی تاج کے اس قبضہ میں انکے لئے فلاح و بہبود کی راہ نکالی جبکہ وہ دنیا میں وحشیوں سے بہتر نہ تھے۔

اہل یورپ کی ہیئت اجتماعیہ کے ضوابط و آئین کے گہرے مطالعہ سے یہ بات منکشف



ہو جائیگی کہ اس زمانہ میں صنف نازک کی حالت نہایت قابل رحم تھی، ان کے حقوق پامال کئے جاتے تھے، وہ کسی ترکہ یا املاک کی وارث نہ سمجھی جاتی تھیں، حتیٰ کہ نکاح کے بعد بھی انکو کسی چیز کی جو خود انکی ملکیت سے ہوتی، خرید و فروخت کا کوئی حق حاصل نہ تھا، غرضیکہ وہ غلاموں سے بدتر تھیں، اور بچے پیدا کرنے کی مشین، خیال کیجاتی تھیں ان لوگوں کے مذہبی احکام اس ظالمانہ سلوک کی روک تھام نہ کرتے تھے، یہ صرف اسلام ہی تھا جس نے فریق ثانی کی ارتباطی و تمدنی حالت میں ایک خوش آئند انقلاب پیدا کر دیا، اسلام نے دونوں فریقوں کے درمیان مساوات قائم کرنے کے اصول بتلائے، لکھا قال اللہ تعالیٰ

ولھن مثل الذین علیھن

تکو تمہاری عورتوں پر اور انکو تمہارے حقوق حاصل ہیں

عاشروھن بالمعروف

عورتوں کے ساتھ عمدہ زندگی بسر کرو

عورتوں کے ساتھ گفتگو کرنے میں انکی عزت و حرمت کے خیال رکھنے کا حکم بھی اسلام

ہی نے دیا ہے،

قولوا لھن مقلو معروفا

ارشاد نبوی ہے:-

خیرکم خیر لئنا شکم

اس سے بڑھکر یہ کہ

الجنة تحت اقدام الامہات

جنت مان کے قدموں کے نیچے ہے،

پیغمبر اسلام کی یہ پاک اور مقدس تعلیم "عورت" کے رتبہ کا نقش دل پر بٹھائی ہوئی ہے

اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام میں عورتوں کا کیا درجہ ہے،

آج یورپ کو بڑے فخر کے ساتھ اس بات کا دعویٰ ہے کہ جو رتبہ عیسائی دنیا نے

ہر کس ازدست غیر می نالہ سعدی ازدست خوشترن فریاد

لیکن مذہب اسلام نے جن اصولوں پر عورتوں کا درجہ قائم کیا ہے وہ ایسے عمدہ

و باغنا بطہ ہیں کہ آج تک دنیا سے اسلام میں خدا کے فضل سے کوئی گروہ ایسا پیدا نہیں

ہو سکا اپنے ناخن بڑا بڑا کر اپنے ہمقوم دہم مذہب مردوں کے گلوں پر چھری اور خنجر

کی جاسے جھونے کی ضرورت پڑی ہو، فاعتبروا یا اولی الابصار

اور انسان کو غلامی ایک دوسرا نکتہ جو قابل بیان ہے اور جو مدت تک موضوع بحث رہا ہے

عبرائیکس نے؟ وہ مسئلہ غلامی ہے، رسم غلامی کے خلاف تحریک کرنیوالوں نے جھونے

سے بابرانہ فعل کی بربادی میں نمایان حصہ لیا، اس الزام کو مسلمانوں کے سر ٹھوپ دیا،

مکون نے اس بات کو پیش نظر نہیں رکھا کہ غلامی کو جو اسلام نے جائز رکھا وہ بالفعل ایسی

نہ تھی جو عیسائیت نے بہت ہی قریب زمانہ میں جائز رکھی تھی یا وہ امریکین غلامی جبکا

بہتال ۱۸۶۵ء کی مقدس لڑائی سے ہوا۔

اسلام نے جو غلاموں کو قطعاً آزاد نہیں کر دیا مگر رحم و انصاف کے لحاظ سے ایسے

تغیرات طبعی مسئلہ غلامی میں کئے کہ جن سے غلاموں کی حالت زیادہ مضبوط و مستحکم ہو گئی



اور سچ پوچھئے تو ایک برائے نام غلامی تھی جسکو غلامی کہنا سراسر بے انصافی ہی تاریخ یورپ میں رومی تمدن کا بہترین زمانہ گزرا ہے اسوقت کے غلاموں کی قابل رحم حالت کا اندازہ عبارت ذیل سے بخوبی ہو سکیگا:-

”ہمل ردمن لاکے مطابق آقا کی حکومت غلام پر اسقدر وسیع تھی کہ وہ چاہے اسکو مارے یا جلادے، اسکو کسی قسم کی ملکیت پر قابض ہونے کا حق حاصل نہ تھا، اور جو چیزیں اسکی ضروریات کی ہوتیں وہ سب آقا کے قبضہ و تصرف میں رہتیں، فوجی ملازمت یا کسی ریاستی عہدہ میں داخل ہونے پر غلام کو سزا سے موت دیجاتی تھی، اسکو عواما عدالت میں بطور گواہ پیش ہونے کا حق حاصل نہ تھا، اور قانون تعزیرات کا جربانہ غلام کیلئے سخت ترین ہوا کرتا تھا۔“

سطور محولہ بالا سے صرف یہ دکھانا مقصود ہے کہ یورپ کی تاریخ میں رومی تمدن کا بہترین زمانہ گزرا ہے، اور ایسی تمدن حالت میں بھی یورپ نے غلاموں کے ساتھ ایسا ظالمانہ سلوک روا رکھا، اسلئے یہ کہنا کچھ مبالغہ نہ ہوگا کہ نسبت بہت ہی قریب زمانہ گزرا ہے کہ یورپ بتندل غلامی کی حالت میں مبتلا تھا،

اسلام نے جو حقوق غلاموں کے لئے مقرر کئے ہیں وہ وہی ہیں جو عوام الناس کے ہیں اسلام میں سرج کا غلام کل کا ذریعہ ہوتا ہے، وہ بغیر کسی حرج کے اپنے آقا کی لڑائی سے شادی کر سکتا ہے، اور اسکے خاندان کا سرپرست ہو سکتا ہے، کون نہیں جانتا کہ فضل بن ریح ذریعہ بارون الرشید اسکا ایک فائدہ زاد غلام تھا، جو لوگ تاریخ اسلام سے ذرا بھی واقفیت رکھتے ہیں وہ بخوبی جانتے ہونگے کہ اسلام میں غلاموں نے سلطنتیں قائم کی ہیں، کون نہیں

لے انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۲ صفحہ ۲۱۹، لے نائینٹیٹھ سپوری باب ۲۵۹ ستر امیر علی کا مضمون اسلام، صفحہ

دائف کہ محمود غزنوی کا باپ سبکتگین ایک غلام تھا، ہندوستان میں قطب الدین دہلی کا سب سے پہلا بادشاہ گزرا ہے وہ غلام ہی تو تھا، جسکے خاندان کے سلاطین آج تک غلام بادشاہ کہلاتے ہیں، کیا عیسائیت تواریخ کے صفحات پر غلاموں کے ساتھ ایسی سادات کی نظیر پیش کر سکتی ہے؟

اس سادات پہ ہے معتبر اسلام کوناز نہ کہ یورپ کی سادات کہ ظلم اکبر ”اسلامی غلامی“ کے متعلق ہم ایک متعصب عیسائی مصنف کا قول بیان نقل کرتے ہیں:- ”سب سے عجیب تر امر یہ ہے کہ اسلام میں غلاموں کی حالت کم تنزل رہی ہے، غلام خاندانوں نے معتد بہ زمانہ تک مصر اور ہندوستان میں حکومتیں کی ہیں، اول لذر ملک میں ترقی کے لئے غلامی ایک لازمی ابتداء ہی ہے، اور حکومتیں معلوم ہوتا کہ ان فرمانرواؤں کی اعلیت (غلامی) سے رعایا کو انکی طرف کبھی حقارت اور نفرت کا احساس بھی ہوا ہو۔“

احکام قرآنی، ابطال غلامی کے لئے کس قدر عمدہ اور قابل عمل ہیں، اسکا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ۱۱۷۷ء میں ستر چرڈسن نے برٹش انڈیا میں استیصال غلامی کا بل انڈیا کونسل میں پیش کرتے ہوئے کہا تھا کہ:

”غلاموں کی آزادی کے لئے یہ امر نہایت ضروری ہے کہ ہندو شاستر کے عوض قرآن مجید کو رکھا جائے۔“

جمہوریت اسلام اور یورپ | اسلامی احکام سے صاف مترشح ہے کہ وہ جمہوریت کا بہت بڑا حامی ہے اس مطلق العنانی اور استیلا شخصی کا بالکل مخالف ہے، جو ہیئت اجتماعیہ کے امن و امان میں خلل انداز ہو، اور اسکی ترقی کی بنیاد کو متزلزل کر دے، اگرچہ استبدادی حکومت

لے محمد نزم مصنفہ مارگویتھ صفحہ ۸۹



مدت دراز تک مسلمانوں میں رائج رہ چکی ہے، لیکن اس سے اسلامی تعلیم پر کوئی حرف نہیں آسکتا، اسلام نے جس قدر جمہوریت پر زور دیا ہے، اسکی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ خاص شائع اسلام (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو یہ حکم دیا گیا کہ:

و شاور صمفی الامور

(انے مسلمانوں سے) معاملات میں شورہ کیا کروں اور اس تعلیم کے عملی نمونہ کی مثال کے لئے صرف یہ کہہ دینا کافی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعد اپنا کوئی جانشین یا خلیفہ نامزد کرنا پسند نہ فرمایا،

نی زمانہ اہل یورپ کو اس بات پر گہنڈ ہے کہ انکی حکومتوں میں جمہوریت کا عنصر غالب ہے، استبدادی اور شخصی سلطنت سے یورپ کو تقریباً ایک یا دو صدی سے نفرت ہونے لگی ہے، اور اگرچہ اسکو مصلحین اور احرار وطن کی ذاتی کوششوں کا نتیجہ خیال کیا جاتا ہے لیکن تاریخ کے ماہرین بخوبی واقف ہیں کہ یہ اسلام ہی کی مقدس تعلیم کے اثرات کا سبب تھا کہ یورپ حکومت اور جہانباہی کے ان غدا البط و آئین کو سمجھنے لگا اور ایک مدت مدید کے بعد اسکو اصلاح حکومت کا خیال پیدا ہوا،

مذہبی نقطہ خیال سے مذہب عیسوی طریقتہ (حکومت) کو جائز رکھتا ہے، اور انجیل مقدس نے بھی اسی کی ہدایت کی ہے، جبکہ فرقان جمید انتخاب (الکشن) کی تعلیم دیتا ہے، عیسائیت نے طریقتہ تقرر کے لئے جو حکم دیا ہے وہ ذیل کی عبارت سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے،

”و من کثیر لک چرچ کی سب سے نمایان خصوصیت اسکا استبدادی حکومت

(Ecclesiastical authority) پر زیادہ زور لگانا ہے“

## فتاویٰ ابن تیمیہ

از مولوی ابوالحسنات ندوی

(۱)

اسلام کی تاریخ سیکڑوں، ہزاروں علماء، فضلاء اور ائمہ و مجتہدین کے روشن کارناموں سے لبریز ہے، اس میں محدثین کرام کی وہ مقدس جماعت بھی ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال کو مشرق سے لیکر مغرب اور جنوب سے لیکر شمال تک پہنچایا، مفسرین کا وہ برگزیدہ گروہ بھی ہے جس نے اپنی پیہم کوششوں سے قرآن مجید کی تعلیمات اور اسکے مواعظ و حکم کو خواص سے عوام تک بین پہنچایا، اور پھر قابل احترام فقہاء کا وہ وسیع حلقہ بھی ہے جس نے ہمارے پیدا ہونے والے سب سے بڑے تمدنی مسائل کو اسلامی قالب میں ڈھالنے کی قابل قدر کوششیں کیں۔

لیکن انکے علاوہ ایک اور چھوٹی سی مقدس جماعت بھی ہے جس نے ان سب سے زیادہ ضروری خدمت انجام دی ہے، اس میں شبہ نہیں کہ احادیث کی اشاعت، قرآن مجید کی تعلیم اور فقہی اجتہادات ہی چیزیں ہیں جنکا نتیجہ اسلام کی توسیع و اشاعت ہے، اسلام بطرح اٹھا، بڑھا، اور وقتہ عرب و عجم میں پھیل گیا، اسکی اس حیرت انگیز ترقی میں انہیں چیزوں کو دخل ہے، تاہم اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بطرح اسلام ترقی کرتا گیا، نئی نئی قومیں اسکی حلقہ بگوش ہوئی گئیں، مختلف عقاید و مختلف مذاہب کے افراد اپنے تعلیم و عقیدہ و مذہب سے الگ ہو ہو کر اس میں شامل ہوتے گئے، اسی طرح نہایت



غیر محسوس طریقہ پر اسکی سادہ تعلیمات میں گوناگون رنگ آمیزیان بھی ہوتی گئیں مگر حیرت کی بات ہے کہ وہ دین جس نے شرک کا ہلکے سے ہلکا نقش بھی مٹا دیا تھا، جسکے بت پرستوں نے اپنی تین امداد رنگتے حید میں رنگ لیا تھا کہ اس درخت کو بھی جسکے پیچھے جناب سول خدا صلعم نے بیعت لی تھی، اور جسکو اسی خصوصیت کی بنا پر کچھ لوگ وقعت و محبت کی نگاہ سے دیکھنے لگے تھے، محض اس بنا پر کٹا دیا کہ اسلام میں کہیں خدا پرستی کے عوض شجر پرستی نہ شروع ہو جائے، جب ہندوستان میں پہنچا تو اسکی یہ حالت ہو گئی کہ کہیں کسی درویش کی جریب، کہیں کسی بزرگ کی عبادت کہیں کسی صاحبِ دل کا نقش قدم مستحقِ سجدہ و چہرہ سالی سمجھا جانے لگا۔

جب تغیر و انقلاب کا یہ حال ہو تو ضرورت تھی کہ انہی علمائے دین میں سے ایک جماعت ایسی بھی اُٹھے جسکا ہاتھ صرف اسلئے ہو کہ اسلام کے موقع تعلیمات میں جو نقشِ مردِ پیام یا اور دوسرے حالات کی وجہ سے پیدا ہوں انکو مٹاتا رہے۔ یہ جماعت پیدا ہوئی اور اس نے نہایت استعدادی سے اپنے فرائض انجام دیئے، علامہ ابن تیمیہ اسی جماعت کے نمایان اور گرم رکن ہیں۔ علامہ کی ساعی جیسا کہ تفصیلی تذکرہ کرنا تو اس خوش نصیب انسان کا فرض ہو گا جسکے لئے اپنی سوانح عمری لکھنے کا فخر مقدم ہو، لیکن بیان پر اجمالاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ سائوین صدی ہجری میں زمانہ جس رخ پر جا رہا تھا وہ چاہتے تھے کہ اسکی باگ موڑ کر اسکو جنابِ سالنائب اور صحابہ کرام کے عہدِ زہد میں سے ملا دین کہ ایک مرتبہ چشمِ روزگار کے سامنے پہلی صدی ہجری کا مبارک زمانہ اپنے پورے سرد سامان کے ساتھ پھر آجائے، پیشِ نظر مجموعہ فتاویٰ اس بیان کی مفصل تائید ہے۔

اگرچہ علامہ برادر کی زندگی مصائب و مشکلات کا ایک وسیع سلسلہ ہے، تنگ نظر

نہیں، اور متعصب علمائے زمانہ کے ہاتھوں وہ برابر مبتلا سے مصائب رہے، انھوں نے قید و نظربندی کی کڑیاں بار بار چیلین۔ لیکن حبیبِ یوسف کی تاریکی اور قید خانہ کی مصیبت گہرے فضا کے سلسلہ اعمال کو درہم برہم نہ کر سکی، وہ قید خانہ سے بھی لوگوں کو علمی و دینی فیض پہناتے اور شکلِ مسائل میں فتویٰ دیتے رہے، گو قید خانہ میں کتابیں نہیں ہوتی تھیں لیکن جن کا دماغ خود ایک وسیع کتب خانہ تھا۔ حالتِ قید میں بھی بہت سے اہم اور شکلِ فتاویٰ زمانہ نے قلم برداشتہ کئے ہیں، اور یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ آخر وہ کس طرح لکھتے تھے، آخر ہونے میں یہ حکم بھی دیدیا گیا تھا کہ قید خانہ میں علامہ کے پاس قلم و دواوات بھی نہ رہنے پائے چنانچہ موت آپ مجبور ہو گئے، اور آپ نے یہ آخری سطر کویلے سے دیوار پر لکھی کہ

”اگر مجھکو کوئی اصلی سزا دی گئی ہے تو وہ یہی ہے“

ایک طرف ان حالات کو اور دوسری طرف ان فتوؤں کو دیکھو جنکی سطر سطر قرآن مجید سے استنباطِ احادیث سے استدلال اور اقوالِ علمائے سلف کی تائید و استناد سے معمور ہے تو سخت حیرت ہوتی ہے کہ خدا نے انکو کس خاص قسم کا دماغ عطا فرمایا تھا، کہ ہمہ وقت آیاتِ قرآنی انکی نظر میں، احادیثِ نبوی انکے دماغ میں اور اقوالِ علمائے سلف انکی زبان پر رہتے تھے، سائوین صدی ہجری کے ایک حنفی عالم شمس الدین ابن کچوری نے علامہ کو مصائب سے بچرانے کے لئے ایک محضر لکھا تھا جس میں یہ عبارت تھی کہ

”تین سو برس سے ابن تیمیہ کا کوئی ہمسر نہیں پیدا ہوا۔“

یہ بالکل صحیح ہے لیکن اب اسپر پچھلی چہ صدیان بھی بڑا دینا چاہئیں۔ علامہ شہابی نعمانی فرمایا کرتے تھے کہ میں علمائے اسلام میں سے ہر ایک کا مبلغ علم بتا سکتا ہوں اور یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ انکی سلوات کہاں سے ماخوذ ہیں، لیکن علامہ ابن تیمیہ اور سوانحِ سعودی (یا مقریزی) میرے اس



کلیہ سے مستثنیٰ ہیں۔

علامہ شبلی نعمانی نے سلسلہ مجددین اسلام میں علامہ ابن تیمیہ کو سب سے مقدم کہا ہے اور ایک مضمون میں انکی کینڈر سوانح حیات بھی لکھی ہے، اسی مضمون کی تہذیب فرماتے ہیں۔  
مجدد یار فارم کے لئے تین شرطیں ضروری ہیں،

(۱) مذہب یا علم یا سیاست میں کوئی مفید انقلاب پیدا کر دے۔

(۲) جو خیال اسکے دل میں آیا ہو کسی کی تقلید سے نہ آیا ہو بلکہ اجتہاد ہو،

(۳) جہانی مصیبتیں اٹھائی ہوں، جان پر کھیلا ہو، سرفروشی کی ہو،

علامہ شبلی نے اپنے اس مضمون میں شرط اول کے ”سیاسی انقلاب“ اور شرط سوم سے متعلق واقعات کو تو دکھایا ہے لیکن بقیہ پہلو رہ گئے ہیں، اب یہاں اس مجموعہ فتاویٰ میں جن امور کی تصریحات مل سکتی ہیں انکو دکھانے کی ہم کوشش کریں گے۔

فتاویٰ کا یہ مجموعہ چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، اور انکو مہر کے (فخر التجار) نے اپنے مصنف سے چھپوایا ہے، جذبہ علم پرستی و خدمت دین کا کرشمہ دیکھو کہ انھوں نے انکو حصول زر کا ذریعہ نہیں قرار دیا بلکہ اسکی تمام جلدیں وقف کر دیں تاکہ مشاہیر علماء، مدارس اسلامیہ، قومی انجمنوں اور پبلک لائبریریوں میں مفت تقسیم کجائییں، اصل مجموعہ فتاویٰ بڑی کتابی تقطیع کے تقریباً پندرہ سو صفحوں پر مشتمل ہے، تیسری جلد میں مناسبت ترتیب کے لحاظ سے رسالہ اقامۃ الدلیل علی البطلان فی التخلیل بھی شامل کر دیا گیا ہے، اور چوتھی جلد کے آخر میں کتاب الاختیارات العلیہ بھی لگا دی گئی ہے، لیکن دراصل یہ دونوں کتابیں بھی علامہ کے فتویٰ ہی ہیں، محض کثرت صفحات کی وجہ سے علیحدہ رسالہ کی صورت میں نہیں اسلئے اس جدید ترتیب کے وقت سلسلہ فتاویٰ میں داخل کرنی گئی ہیں، اور اس طرح کل مجموعہ فتاویٰ دو ہزار صفحات کے لگ بھگ پہنچ گیا ہے۔

فتاویٰ کا یہ مجموعہ عقاید، معاملات اور عبادات سے متعلق مسائل پر مشتمل ہے اور اسلام کی تمام تعلیمات انہی تین شعبوں میں محدود ہے اس بنا پر یہ مجموعہ فقہ اسلام کا ایک مکمل مجموعہ کہا جاسکتا ہے، لیکن افسوس ہے کہ اسکی جمع و تالیف میں فقہی ترتیب کو ملحوظ نہیں کیا گیا ایک ہی جلد منتشر مسائل سے مرکب ہے، عقاید، عبادات، اور معاملات ہر ایک سے متعلق فتاویٰ اسپین جمع کر دیئے گئے ہیں، گو یہ ضرور ہے کہ خود بعض فتویٰ چونکہ منتشر مختلف مسائل پر مشتمل ہیں، لہذا یہ کہ سوال کا ایک جزو عقاید سے متعلق ہے، اور دوسرا عبادات سے اسلئے صحیح معنی میں اسکی فقہی ترتیب بہت دشوار تھی، تاہم یہ ضرور ہے کہ موجودہ ترتیب سے زیادہ عمدہ ترتیب بھی دی جاسکتی تھی، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید جامع فتاویٰ کی نظر اسپر نہ تھی اور اس نے محض سرسری ترتیب پر اکتفا کیا ہے، البتہ تیسری جلد اس عام تسامح سے مستثنیٰ ہے۔ ان ضروری تصریحات کے بعد اب ہمیں مجموعہ فتاویٰ کے مواد ترکیبی اور اسکی علمی حیثیت نظر دلانا چاہیے، لیکن اسپر تفصیلی نظر ڈالنے سے پہلے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مجموعہ فتاویٰ کی اجمالی خصوصیات کو علیحدہ لکھ دیا جائے تاکہ آئندہ تفصیلات کے سمجھنے میں سہولت ہو۔

### فتاویٰ کی اجمالی خصوصیات

(۱) اسلام میں سب سے مقدم چیز قرآن مجید ہے، اسکے بعد احادیث نبویؐ اسکے بعد صحابہ کا طرز عمل، اور پھر ائمہ و مجتہدین کی رائیں، اسلئے ہر صاحب فتاویٰ مجبور ہے کہ وہ اس ترتیب کو ملحوظ رکھے، لیکن بدقسمتی سے تیسری صدی ہجری کے بعد تقلید کے غیر معتدل رواج نے اتنا زور پکڑا کہ آہستہ آہستہ قرآن و حدیث کی طرف سے لوگوں کی توجہ ہٹتی گئی اور ادھر کئی سو برس سے یہ حالت ہو گئی ہے کہ جب کبھی علماء کرام کے سامنے کوئی مسئلہ پیش کیجئے تو وہ فوراً فقہ کے کسی جزیئہ کی تلاش شروع کر دینگے، اس مجموعہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ابن تیمیہ



سیاہ قرآن مجید، احادیث نبوی اور صحابہ کرام کے طرز عمل کو قرار دیتے تھے۔

(۳) اسلام میں آہستہ آہستہ جو بدعتیں داخل ہو گئی تھیں، انھوں نے اس کے اصلی جمال کو حید کو بہت کچھ چھپا دیا تھا۔ ان بدعات کی تفصیل و تردید کا مواد اس مجموعہ سے زیادہ شاید ہی کسی اور کتاب میں مل سکے۔ ان تفصیلات پر نظر کرنے سے یہ یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ علامہ اس باب میں خاص طور پر سعی و جہد فرماتے تھے، اور انکی یہ کوشش تھی کہ اسلام کی اصلی تعلیمات میں جقدر حذف و اضافہ ہو گیا ہے، اسکا قلع و قمع کر دیا جائے تاکہ وہ پھر اپنے اصلی آب و رنگ میں دنیا کے سامنے جلوہ گر ہو، یہ علامہ کا خاص حصہ ہے، اسلئے ایسے مواقع پر ان کا زور بیان اور زور استدلال اپنی انتہا کو پہنچ جاتا ہے۔

(۴) ان خصوصیات کے علاوہ اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی صاف نظر آتا ہے کہ علامہ کا لائقہ انکی قوت اجتہاد اور وسعت و تنوع معلومات بھی خاص شان رکھتے ہیں، متعدد مسائل میں وہ بالکل منفرد ہیں، انھوں نے علماء و فضلاء کے حجم غفیر سے الگ رائے قائم کی ہے، بعض مسائل میں اگرچہ دوسروں کے ہنجیال ہیں، لیکن دلائل کی ترتیب و قوت اور طرز استدلال و اجتہاد میں وہ انکی عام صف سے بالکل علیحدہ نظر آتے ہیں، اور اس بنا پر بہت یقین کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس خاص مسئلہ میں انکی جو رائے تھی وہ کسی کی تقلید نہیں بلکہ انکی قوت اجتہاد کا نتیجہ تھی یہی وہ چیزیں ہیں جنہیں علامہ کی جلالت قدر کا راز پنہان ہے۔

ان اجمالی خصوصیات کی تفصیل و تشریح سے پہلے یہ بتا دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ علامہ کا یہ خاص طرز تحریر و انداز بیان ہے کہ وہ ایک ہی آیت اور ایک ہی علم کے متعدد پیراؤں کو ایک خاص طرز استدلال کے تحت ساتھ ساتھ ملحوظ رکھتے ہیں، ایک ہی حدیث سے اپنے دعویٰ کی متعدد مختلف حیثیتوں پر روشنی ڈالتے چلے جاتے ہیں، اسلئے انکو مختلف عنوانات

اس کلیہ سے مستثنیٰ ہیں، وہ اگرچہ ائمہ سلف اور فقہاء مجتہدین کی رائیں بھی لکھتے ہیں اور ائمہ اربعہ کے علاوہ بقیہ تمام دوسرے فقہاء کی رایوں پر بھی انکی نہایت گہری اور وسیع نظر لیکن وہ ان رایوں کو قرآن و حدیث و عمل صحابہ کے مقابلہ میں وہی درجہ دیتے ہیں جو دوسرے انکو دینا چاہیے۔

(۲) علما کی تنگ نظری اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ وہ اپنے امام اور اپنی جماعت کے کسی دوسرے امام یا کسی اور جماعت کے فقیہ و عالم کی رائے سننا اور ردیکہنا بھی گوارا نہ کرتے تھے، موقع کے لحاظ سے خود ہندوستان کا ایک واقعہ یاد آگیا، اور وہ یہ کہ شیخ نظام الدین اولیاء دہلی کو ایک مرتبہ اپنے علمائے عصر سے مناظرہ کرنا پڑا، بنیاد مناظرہ یہ تھی کہ شیخ موصوف سماع ناجائز قرار دیتے تھے، علمائے دربار کے اشارہ سے دربار شاہی میں انکی طلبی ہوئی وہ تشریف لگے وہاں علما کا بڑا مجمع تھا، ان سے سماع کے عدم جواز پر استدلال و استشہاد طلب کیا گیا شیخ نے ایک حدیث پیش کی جس سے امام شافعی نے بھی استدلال کیا تھا، دربار کے علماء جو سب کے سب حنفی تھے چیخ اٹھے کہ یہ حدیث امام شافعی کی مستدل ہے جو ہمارے امام کے مخالف ہیں، ہم ایسی حدیث اور ایسی رائے شافعی کو گوارا نہیں کر سکتے، شیخ نظام الدین یہ حالت دیکھ کر دربار سے کبیدہ خاطر اٹھے، اور یہ کہہ کر چلے آئے کہ جس شہر کے علماء میں اسد جہ نہایت وسادت ہو وہ تباہ و برباد ہو جانے کے قابل ہے، یہ ہندوستان کا واقعہ ہے لیکن چھٹی اور ساتویں صدی ہجری میں تمام عالم اسلامی کے علماء اسی رنگ میں رنگے ہوئے تھے، البتہ علامہ ابن تیمیہ کی حالت علمائے اسلام کی اس عام حالت سے بالکل مختلف تھی، فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تمام فقہاء و مجتہدین اور علما کی رایوں کو پیش نظر رکھتے تھے، انکی تصحیح اور انکی باہمی تبدیل کی کوشش کرتے تھے، اور اپنے مذاق خاص کے مطابق وہ اس تصحیح و تبدیل کا



میں تقسیم کر کے علیحدہ علیحدہ بیان کرنے میں انکی اصلی حیثیت و نشان قائم نہیں رہتی، قرآن مجید کی ایک آیت یا ایک حدیث جو انکے اثنا، استدلال میں واقع ہو اس سلسلہ بیان میں جعفر و اس کے اصحاب نے یہ ناگزیر ہے کہ آئندہ جب ہم انکی تقسیم کریں گے اور انکو مختلف عنوانات کے تحت میں درج کریں گے تو شاید انکی اصلی قوت و اہمیت کو پوری طرح پر نہ دکھا سکیں، علاوہ بریں ہمیں اسکا بھی علانیہ اعتراف ہے کہ علامہ ہر سوال کے جواب میں جس دست نظر اور تعمق فکر سے کام لیتے ہیں اسکا پورا خاکہ نہیں کہیں سکتے کیونکہ دو ہزار صفحات کا اگر مختصر سے مختصر خلاصہ بھی کیا جائے تو اسکے لئے کئی سو صفحے درکار ہونگے، اور اس موقع پر ایسا کرنا بہت دشوار ہے تاہم اس مختصر مضمون میں اس مجموعہ کی تفصیلی خصوصیات کو نمایان کرنے کی کافی کوشش کی جائیگی تاکہ علامہ ابن تیمیہ کی خصوصیات تفقہ و اجتہاد اور انکے طرز افکار کا ہر شخص کو صحیح اندازہ ہو سکے۔

قرآن وحدیث سے استدلال اہم سب سے پہلے قرآن مجید سے علامہ کے طرز استدلال کے چند سرسری نمونے پیش کرتے ہیں، دیکھو کس جامعیت و دست کے ساتھ وہ قرآن مجید پر نظر ڈالتے ہیں۔ اپنے دعویٰ کے اثبات اور پھر اسکی تائید مزید میں وہ کس طرح پے درپے مختلف مواقع کی آئینوں کو جمع کر دیتے ہیں۔ ایک سوال ہے کہ یہودیوں اور نصرا نیوں کا ذبیحہ علی العموم مسلمانوں کے لئے حلال ہے یا حرام؟ اسکے جواب میں فقہاء دائرہ عام طور پر ذیل کی آیت سے استدلال کرتے ہیں۔

وَمَا مَنَعَهُمْ أَن يَقُولُوا هَٰذَا نَحْنُ الْغَالِبُونَ ۚ

ان لوگوں کے کہانے جبکو کتاب دی گئی تو تمہارے لئے اور تمہارے کہانے انکے لئے حلال ہیں، نیز تمہارے لئے مسلمان عورتوں کے علاوہ اس قوم کی عورتیں بھی جبکو کتاب تم سے پہلے دی جا چکی ہے جائز ہیں۔

لیکن صرف اس آیت کا پیش کر دینا اس باب میں تسلی بخش نہیں ہے بلکہ بعض ظاہر حالات کی بنا پر جواب کا کچھ حصہ دہندہ لارہ جاتا ہے، اور اس دھندلکے کو خود قرآن مجید کی بعض آیتیں اور زیادہ تاریک کر دیتی ہیں، اس تاریکی پر عام فقہاء کوئی روشنی نہیں ڈالتے لیکن علامہ سوال و جواب کی صورت میں آیات قرآنی ہی کی شمع لیکر ہماری صحیح رہنمائی کرتے ہیں، چنانچہ فرماتے ہیں، "اگر یہ کہا جائے کہ ذیل کی آیات

وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَشْرَاقَ ۚ هِيَ تَقُودُ إِلَىٰ ضَلٰلٍ ۚ وَكَبِّرَ سُرُورًا ۚ

مشرک عورتوں سے جب تک وہ ایمان لائیں نکاح نہ کرو، اور تم کا ذوق عورتوں کے ناموس پر قبضہ نہ رکھو۔

پہلی آیتوں کی معارض و مخالف ہیں تو جواب یہ ہوگا کہ قرآن مجید میں جس شرک مطلق کا تذکرہ ہے اس میں اہل کتاب داخل نہیں ہیں بلکہ وہ شرک متعین ہیں داخل ہیں جیسا کہ خدا نے فرمایا،

لَا يَحِلُّ لَكَ الْاَيُّمٰنُ بِالْاَشْرَاقِ ۚ

اہل کتاب میں سے وہ جنہوں نے کفر کیا اور شرک کیا، ایسے شخص سے دیکھو یہاں شرکین کو اہل کتاب کے علاوہ ایک جداگانہ قسم قرار دیا، ایک اور جگہ فرمایا،

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوا وَالصّٰبِیْنَ ۚ

وہ لوگ جو ایمان لائے اور وہ جو یہودی بنے نیز صابئین والنصارى والنجوس والذین اشركوا، نصاریٰ، مجوس اور وہ لوگ جنہوں نے شرک کیا۔

یہاں بھی شرکین کو ایک علیحدہ قسم ٹھہرایا،

ان تصریحات سے معلوم ہو کہ شرک یہود و نصاریٰ سے علیحدہ شرکین کی ایک الگ جماعت ہے، لہٰذا اب یہ صریح کہ یہود و نصاریٰ شرک متعین ہیں داخل ہیں، قرآن مجید کی اس آیت سے مستنبط ہوتی ہے،

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوا وَالصّٰبِیْنَ ۚ

ان لوگوں نے اللہ کے سوا اہبار اور رہبان نہیں سجدے،



من دون الله والمسیح ابن مریم وما  
امرنا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله  
الا هو سبحانه عما يشركون، ہر طرح پاک ہے۔

اور اس تفریق کا سبب یہ ہے کہ ان مفید مشرکین (یہود و نصاری) کے اصل دین کی  
بنیاد اللہ کی بھی ہوئی کتاب اور اس کے سچے پیغمبروں کی ہدایات الہامی پر ہے، اور یہ چیزیں  
قطعا اسباب شرک سے بہرہ و منزہ ہیں جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي  
اليه انه لا اله الا انا فاعبدون، سو کوئی اور خدا نہیں پس تم صرف میری عبادت کرو  
ایک اور موقع پر فرمایا،

واصل من ارسلنا من قبلك من رسلنا  
اجلنا من دون الرحمن الهة يعبدون  
ایک اور جگہ فرمایا،

ولقد بعثنا في كل امّة رسولا ان اعبدوا  
الله واجتنبوا الطاغوت، ہم نے ہر امت میں اسلئے نبی بھیجا کہ وہ صرف اللہ کی  
پرستش کریں اور بت پرستی سے بچیں،

لیکن ان اہل کتاب نے کچھ دنوں بعد ایمین تحریف و تبدیل کی اور شرک و خیالات  
کو داخل دین کر دیا، اسلئے انکے دین کا شرک انکی بدعات کا نتیجہ ہے، اصل دین کا نہیں پس  
ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ یہ عام مشرکین کی صف میں کیونکر کھڑے کئے جاسکتے ہیں،

اب رہ گئی یہ آیت،  
ولا تمسکوا بعصم الكوافر،  
اور تم کافر عورتوں کے ناموس پر قبضہ نہ رکھو۔

تو اسے متعلق کوئی شبہ نہیں اور یہ تصریح کے ساتھ ہر واقف تاریخ شخص کو معلوم ہے کہ  
ان کافروں سے مقصود خاص وہ چند مشرک عورتیں ہیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں نہیں اور وہ اہل  
کتاب میں سے نہ ہیں، اسلئے اس آیت کو اس بحث میں کوئی دخل ہی نہیں ہے،

ایک مقام پر صبر و رضا کے متعلق لکھتے ہیں کہ رضا کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں، ایک یہ کہ  
انسان کو خدا اور رسول نے جس کام کے کرنے کا حکم دیا اسکو کئے اور جسے بچنے کا حکم دیا اس سے بچے،  
یعنی وہ اپنی خواہش و عمل کو تماشہ خدا اور رسول کے ارشاد کے تابع کر دے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

والله در سوله احق ان يرضوا،  
ایک اور آیت میں فرمایا،

ولا تحذر رضوانا لله ورسوله  
وقالوا حبنا الله سيوتينا الله من فضله  
دوسرے فرماتے ہیں کہ یہ رضا واجب ہے اور اسی لئے خدا نے ذیل کی آیت میں ان لوگوں کی  
بخشش فرمائی کہ یہ رضا واجب ہے اور اسی لئے خدا نے ذیل کی آیت میں ان لوگوں کی

بخشش فرمائی کہ یہ رضا واجب ہے اور اسی لئے خدا نے ذیل کی آیت میں ان لوگوں کی  
بخشش فرمائی کہ یہ رضا واجب ہے اور اسی لئے خدا نے ذیل کی آیت میں ان لوگوں کی

ومنهم من يلزمك في الصلوات فان  
اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا  
منها فاذا هم بالسخطون  
ان میں کچھ لوگ ہیں جو صلوٰۃ کے بارہ میں تجھے عیب  
لگاتے ہیں پس اگر تو ایمین سے کچھ انہیں دے تو خوش  
ہو جاتے ہیں اور اگر نہ دے تو غضبناک ہو جاتے ہیں۔

رضا کی دوسری قسم یہ ہے کہ انسان مصائب جیسے فقر، مرض، تنگ حالی وغیرہ کو خوشی  
خوشی برداشت کرے، اسکی نسبت علماء کی دو راہیں ہیں، ایک یہ کہ واجب ہے، اور دوسری یہ کہ  
تنبہ ہے، لیکن صحیح یہی ہے کہ یہ واجب نہیں، البتہ صبر واجب ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



حضرت ابن عباس سے فرمایا،

ان استطعت ان تعمل بالرضا مع اليقين فان  
تقطع فان في الصبر على ما تلذذ خيرا كثيرا  
ان کے علاوہ رضا کا ایک تاریک پہلو یہ بھی ہے کہ انسان کفر و ایمان مصیبت و طاعت  
اور خیر و شر ہر چیز کو من جانب اللہ سمجھ کر ہر ایک سے راضی ہو، علامہ فرماتے ہیں کہ یہ رضا نہ واجب  
ہے نہ مستحب بلکہ داخل مصیبت ہے اب اس پر وہ ذیل کی متعدد آیتوں سے دلیل لاتے ہیں  
”ولا يرضى لعباد الكفر“  
خدا اپنے بندوں کے لئے کفر کو نہیں پسند کرتا۔

فان ترضوا عنكم فان الله لا يرضى  
عن القوم الفاسقين،  
تم لوگ ان سے راضی تو ہو لیکن خدا فاسقوں سے  
راضی نہیں ہو سکتا،

ذلك بانهم اتبعوا ما اسخط الله وكرهوا  
رضوانه فاجط اعمالهم  
یہ اسلئے کہ ان لوگوں نے خدا کی ناپسندیدہ امور کی پیروی کی  
اور اس کی پسندیدہ چیزوں کو ناپسند کیا پس اُس نے ان کے اعمال کو پسند نہیں کیا

وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار  
نارجنم خالدین فیما وہی حسبهم  
اللہ نے منافقین، منافقات اور کفار سے جہنم سے کی آگ کا  
وعدہ کیا ہے جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی اُنکے لئے کافی ہے

اسی سلسلہ میں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں کہ صوفیہ کا ایک گروہ اسی غلطی میں پڑ گیا ہے اور کہتا ہے کہ  
تمام کائنات کا خالق خدا ہے پس اُسکی رضا ان تمام چیزوں کی رضا کے ساتھ جو اُس نے پیدا کی ہیں  
والبتہ ہے یہ وہ منزل ہے جہاں کفر و اسلام، صلاح و فسق اور طاعت و عصیان کی تفریق مست  
جاتی ہے، اسی بنا پر بعض صوفیاء کا قول ہے،

الحبة نار تحرق من القلب كل ما سوى  
محبت وہ آگ ہے جو قلب سے مراد محبوب کے سوا ہر شے کو  
مواد المحبوب،  
جلا دیتی ہے،

بعضوں کا قول ہے،

اكون كله مواد المحبوب  
دنیا تمام تر محبوب کی مراد ہے،

علامہ فرماتے ہیں کہ یہ گروہ سخت گمراہی میں پڑ گیا ہے اور اُس نے خدا کے ارادہ دینی و  
ارادہ کوئی بین تفریق نہیں کی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ مامور و مخطور اور اولیاء اللہ اور اعداء اللہ کو  
یہ پہچان سکا، اُس نے مسلم و کافر، مفسد و مصلح کو ہر تہ قرار دیا، اور وہ متقین کو فاجروں اور  
یگناہوں کو گناہگاروں کی صف میں جگہ دیتا ہے، اور ان سب کا حاصل یہ ہے کہ امر و نہی،  
وعدہ و وعید اور تمام دیگر امور شرعیہ کا دفعۃً غائب ہو جاتا ہے، اور تمام مذہبی احکام یکساں معطل  
ہو جاتے ہیں، اور ستم ظریفی یہ ہے کہ وہ اس کا نام ”عرفان حقیقت“ رکھتا ہے، اگر یہی عرفان حقیقت  
ہے تو اس سے کفار و بت پرست بھی نا آشنا نہ بنے، خود قرآن مجید اس پر شاہد ہے،

ولئن سألتم من خلق السموات والارض  
لن يقولن الله  
اگر تم ان سے پوچھو کہ آسمان درمیں کی کس نے پیدا کیا تو  
کہیں گے اللہ نے۔

قل لمن الارض ومن فیها ان كنتم  
تقولون سيقولون الله  
اگر تم جانتے ہو تو بتاؤ کہ زمین اور جو کچھ اس میں ہے کس کے لئے ہے  
وہ کہیں گے اللہ کیلئے،

اگر حقیقت اسلام و جہان این است  
ہزار خندہ کفر است بر مسلمان  
ایک سوال یہ ہے کہ شریعت کا کہیلنا جائز ہے یا ناجائز؟ عام جواب یہ ہے کہ شریعت اگر کسی  
واجب و فرض عمل کے ترک یا تاخیر یا کسی حرام فعل کے صدور کا ذریعہ ہو تو وہ قطعاً حرام ہے مثلاً  
یون سمجھو کہ اگر اسکی وجہ سے نماز میں تاخیر ہو اور نماز اپنے نہایت آخری وقت میں ادا کی جائے تو  
اس کا کہیلنا قطعاً حرام ہے، اب اس پر علامہ کا استدلال دیکھو، وہ اور علما کی طرح اقوال الناس پر  
کٹنا نہیں کرتے بلکہ قرآن و حدیث سے دلیل لاتے ہیں، فرماتے ہیں۔



”انا اعزو اليك“ میں ”میسر“ سے مفقود حرف تمار (یعنی ہر وہ کہل جہین شرط ہو کہ غالب غلبہ سے کچھ لگاؤ کی صورت ہے یعنی اسکی حرمت اس سبب سے ہوگی کہ اس میں اکل مال یا باطل کی قدرت پائی جاتی ہے اور اسی بنا پر اصحاب شافعی میں سے ایک جماعت نے نزد کو بھی اگر اس میں معاوضہ کی شرط نہ ہو تو حرام نہیں قرار دیا ہے۔

علامہ فرماتے ہیں، امام شافعی سے مخصوص یہ ہے اور ان کا ظاہر مذہب بھی یہ بتلاتا ہے کہ نزد مطلقاً (یعنی اگرچہ معاوضہ نہ ہو) حرام ہے، کیونکہ ان کا ایک قول ہے کہ میں اسکو ایک خبر کی بنا پر مکروہ سمجھتا ہوں، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا استناد خبر پر ہے نہ کہ قیاس پر اور جمہور نے انکے اسی قول کی بنا پر یہ احتجاج بھی کیا ہے کہ جب نزد (بغیر معاوضہ) بھی حرام ہے تو شرطیج کو بھی (جو اگرچہ مفقود میں اس سے زیادہ نہیں لیکن کسی طرح کم بھی نہیں ہے) یقیناً حرام ہونا چاہیے۔ اسلئے کہ نماز ذکر الہی سے روکنے اور نفیض و عداوت باہمی پیدا کرنے کی صلاحیت جیسی نزد میں ہے اسکے برابر شرطیج میں بھی ہے، پس ایسی حالت میں نزد (بلا معاوضہ) کو حرام اور شرطیج کو مباح قرار دینا ویسا ہی ہے جیسا شراب انگوری کے ایک قطرہ کو حرام اور نیند گندم کے ایک تدرج کو حلال قرار دینا، اسکے بعد علامہ نے متعدد حدیثیں نزد کی حرمت علی الاطلاق کے ثبوت میں پیش کی ہیں مثلاً ابو داؤد کی یہ حدیث

عن ابی موسیٰ عن ابنی صلعم انه قال من لعب ابو موسیٰ سے مروی ہے، فرمایا ابی صلعم نے جو نزد کھیلتا ہے باللہ فقد عصى الله ورسوله (دغیر ذلک) وہ اللہ اور اسکے رسول کا نافرمان بردار ہے۔

اگے چل کر وہ اسی مسئلہ کو متعدد طریقوں سے مدلل کرتے ہیں مثلاً فرماتے ہیں کہ ان امور (حرمت نزد شرطیج) سے ممانعت مخصوص صورت تمار کے ساتھ مختص نہیں ہے اسلئے کہ اگر دو کھیلنے والوں میں ایک ہی شخص بہر صورت معاوضہ کو اپنے ذمہ لے لے، یا یہ کہ ان دونوں کے

وقد ثبت فی الصحیح عن ابنی صلعم انه قال بنی صلعم کا یہ فرمانا ثابت ہے کہ یہ منافق کی نماز ہے کہ وہ آفتاب ملک صلاۃ المنافق یرقب الشمس حتی اذا اصاب بین قرنی الشیطان قام ففتراد بعد الاذکار فیضا الاقلید، فجعل ابنی صلعم هذا الصلاۃ صلاۃ المنافقین وقد ذم الله صلاۃهم بقوله (ان المنافقین یخادعون الله وهو خادعهم و اذا قاموا الى الصلاۃ قاموا کسالی یرادون الناس ولا یدکرون الله الاقلید) وقال تعالیٰ (قویل للمصلین الذین هم عن صلاۃهم ساهون) ان نازیون پر جو اپنی نماز سے سہو کرتے ہیں۔

دوسری آیت میں ہو کا لفظ آیا اب فرماتے ہیں کہ علمائے سلف نے ”سہو“ کی تفسیر تاخیر صلوۃ سے کی ہے، لیکن وہ اپنی عادت کے مطابق اتنے ہی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اسکی تائید بھی حدیث بنوی سے کرتے ہیں،

بین ابنی صلعم ان صلاۃ المنافق تشتمل علی تاخیر والتطیف غروب (پریشانی ہے) منافق کی نماز تاخیر (قریب طلوع) اور تطیف (قریب)

تفہد و اجتہاد علامہ ہر مسئلہ کی اصل حقیقت تک پہنچتے ہیں اور طلت و حرمت، جواز و عدم جواز کے اصلی علل و اسباب کی تلاش کرتے ہیں، پھر اپنے اجتہاد کا تمار و مدار قرآن مجید و احادیث بنوی پر رکھتے ہیں مثلاً اسی مسئلہ تحریم شرطیج میں شوافع کا مسلک بیان کرتے ہیں، ”اصحاب شافعی کا وہ گردہ جو شرطیج کو حرام نہیں سمجھتا اسکا خیال ہے کہ قرآن مجید کی آیت



علاوہ کوئی تیسرا شخص دینا قبول کرے، تو گو یہ صورتیں بظاہر انعام و اجرت کی ہو جاتی ہیں  
با این ہمہ یہ صورت شرعاً منہی عنہ ہے، ان البتہ اسپ ودانی دتیر اندازی کی شرط انعام و اجرت  
اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے،

لا سبق الا فی خف و حاض  
سابق صرف اسپ ودانی و شر ودانی یا تیر اندازی میں جاری  
اولصل

اب اس پر غور کرنے سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ صورت مذکورہ حدیث سے دینی (مثلاً جہاد کی تیاری)  
اور دنیوی (مثلاً صحت جمالی) فوائد متصور ہیں اسلئے اسمین بذل مال جائز رکھا گیا اور بخلاف  
اسکے نزد و شرطی میں چونکہ یہ فوائد نہیں پائے جاتے، اسلئے اسمین بذل مال خواہ کسی طرح بھی ہر  
حرام قرار دیا گیا، گویا نکتہ یہ نکالا کہ بذل مال جب طرح بھی ہو صرف ایسی صورتوں میں جائز ہو سکتا ہے  
جہن دینی یا دنیوی فوائد حاصل ہوں ماسوا میں نہیں،

اسی سلسلہ میں علامہ ایک اور استدلال پیش کرتے ہیں جس سے مابقی کی تائید کے  
علاوہ اصل مسئلہ پر بھی روشنی پڑتی ہے، وہ یہ کہ اکل المال بالباطل تو صراحتہ قرآن مجید کی آیت  
ولا تأکلوا مما لم یبیکم بالباطل اور ایک دوسرے کا مال باطل کے ذریعہ سے نہ کھاؤ،  
سے قطعاً حرام ہے، حدیث شریف میں اس امر کی تشریح موجود ہے کہ

کل لہو یغوبہ الرجل فهو باطل الا رمیہ ہر کھیل جسکی ایک شخص کہیتا ہے باطل ہے مگر ان کی تائید  
بقومہ او تادیبہ خراسہ او ملاحظہ یا تربیت اسپ یا ملاعبت زورجہ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ  
امرات فاخن من الحق یہ چیزیں حقائق میں سے ہیں،

اب ان تصریحات سے یہ نتیجہ واضح ہے کہ نزد و شرطی وغیرہ لہو باطل ہے اسلئے اسکے  
ذریعہ سے جو مال حاصل ہو اسکا طریقہ حصول اگرچہ طریقہ قمار سے جدا گانہ ہو تاہم وہ یقیناً حرام ہے،

علامہ اسی مسئلہ کی ایک اور دلیل بیان کرتے ہیں، فرض کر لو کہ شرطی کی علت تحریم دہی  
مقامہ ہے لیکن اس پر بھی غور کرنا چاہیے کہ خمر و میسر کو اللہ تعالیٰ نے آیت تحریم میں ایک ساتھ بیان کیا ہے

والخمر والمیسر والانساب ولا زلام شراب، جوا، بتون کے چڑا دے، فال کے پنے، ناپاکی اور  
رجس من عمل الشیطان فاجتنبوا لعلکم تفلحون شیطان کے کام میں تم نے بچے تاکہ فلاح پاؤ۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے خمر و میسر و انساب و ازلام کو رجس من عمل الشیطان کہا،  
اور نے بچے کا حکم دیا، پھر خمر و میسر کو ان ذالم سے مخصوص کیا،

یابوید الشیطان ان یوقع بینکم العداوتہ بے بندہ شیطان شراب اور جوس کے ذریعہ سے تمہارے  
والبغضاء فی الخمر والمیسر ویصلکم عن ذکر اللہ وعن الصلوٰۃ درمیان بغض و عداوت پیدا کرنا چاہتا ہے اور یہ کہ تمکو  
اللہ کے ذکر اور نماز سے روک دے،

اور پھر آخر میں یون تہدید کی فعل انتم منتھون اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں متعدد  
دلیلوں سے اور متعدد اسباب و وجوہ کی بنا پر خمر و میسر کی حرمت بیان کی گئی ہے،

اسکے ساتھ ممانعت خمر کی نوعیت پر غور کرو کہ جب اس سے بچے کا حکم دیا تو پھر اسکے استعمال کو  
قطعاً اور ہر صورت ممنوع قرار دیا کم ہو یا زیادہ و دونوں کا پنا یکساں حرام ٹھہرایا، بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب

ہر آیت اتری تو جعفر جبکہ پاس مٹی ضائع کر دیئے کا اعلان فرمایا، انتہا یہ ہے کہ اسکے بنانے ارکھنے  
ارہنے کے برتنوں کو بھی توڑ پھوڑ دینے کا حکم دیا، (ہیماں پر متحد و احادیت شہورہ و آثار صحابہ نقل

کرنے کے بعد لکھتے ہیں) پس ان احکام سے مقصود سد ذرائع ہے کیونکہ دراصل ذرائع ہی اصل شے  
نہیں پینانے والے ہوتے ہیں، ہیک اسی طرح میسر (جسکا حکم خمر کے ساتھ ہی بیان کیا گیا ہے) کی

حرمت کا سبب حقیقی تو اکل المال بالباطل ہے، لیکن اسکے ساتھ لازمی طور پر اور دوسری  
مغزوں مثلاً فساد، بغض باہمی اور ہوس و فساد و غیرہ کو بھی ملحوظ رکھنا پڑیگا، اسلئے کہ یہ بالکل



واضح امر ہے کہ انسان کا نفس اور اس کی خواہشیں بہت چھوٹی چھوٹی چیزوں سے بڑھتے بڑھتے بڑی بڑی چیزوں تک پہنچ جاتی ہیں اس کے بعد علامہ ایک حدیث نقل کرتے ہیں

من لصب بالذئذ شیرکاً ناصیغ یلا فی لحم خنزیر وہ جو ذکیلا گیا اس نے سور کے گوشت اور خون سے اپنا ہاتھ دھو لیا یہ ظاہر ہے کہ جب انسان سور کے گوشت کی ہاتھ لگا لگا تو رفتہ رفتہ اس سے اس کی نجاست کا تخیل بھی کم ہوتا جاتا جا گیا یہاں تک کہ اس کے بعد یہ بہت ممکن ہے کہ ایک دن وہ اسکو استعمال بھی کر لے پس طرح اس گوشت کو ہاتھ لگا کر چونکہ کہانیے تک کا ذریعہ و سبب بن سکتا ہے اور اسی بنا پر اسکا چھونا تک ناجائز قرار دیا گیا ہے، یہاں تک اسی طرح نزد شریعت کا کہنا بھی جو اکل بالباطل کا ذریعہ بن سکتا ہے حرام ٹھہرا۔

اسی سلسلہ میں علامہ ایک اور استدلال لاتے ہیں جس سے بعض شواہد کا یہ خیال ہی سرے سے غلط ٹھہرتا ہے کہ نزد شریعت کے کہیلے کی حرمت اکل بالباطل کی وجہ سے ہی فرماتے ہیں یہ کہنا کہ میری حرمت مقامہ کی وجہ سے ہے بالکل دعویٰ محض ہے اور ظاہر قرآن و سنت سے اس کے خلاف ثابت ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے کہا انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداۃ والبغضاء فی اللحد واللیسۃ یصلحکم عن ذکر اللہ وعن الصلاۃ ان آیات میں علت تحریم دہی حصول فساد و زوال و مصلحت واجبہ ہے اس لئے کہ عداوت و بغض باہمی یقیناً داخل فساد و ہرج و مرج و فتنہ و فساد و زوال و مصلحت واجبہ ہے اس لئے کہ عداوت و بغض باہمی یقیناً فساد اب دیکھ لینی یہی اسباب شریعت و دین میں بھی جمع ہیں اسکا یہاں کوئی سوال نہیں کہ حالت کامیابی میں کوئی مصلحت ہو بلکہ یہاں بہر حال اس کہیل میں انسان کی فکر عقل اور قلب وغیرہ بالکل متفرق ہو جاتے ہیں مصلحت میں سے ہر ایک کو دوسرے کی چالوں کے توڑنے اور ناکام کر دینے کی فکر و انگیر رہتی ہے اور اس میں انکی حالت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ وہ اپنی ہوک اور پیاس تک کو بھول جاتے ہیں انکو اسکا بھی احساس نہیں ہوتا کہ انکے پاس کون کیا ہے کس نے سلام کیا اور اپنے عزیز و یات نفس مال تک سے خبر ہو جاتے ہیں جب طبعی فطری ضروریات کی طرف سے غفلت و بیہوشی کا یہ عالم ہو تو پھر تاہم ذکر الہی نماز چہ رسد؟ نیز یہ بھی قابل لحاظ امر ہے کہ ایک شراب خوار جو بالکل پست و مرشار ہو گیا اسکی اور ایک شریعت باز کی حالت میں بہت آوارہ و ہی فرق نہیں رہتا ہے؟

(باقی)

## مترجم

### ہندوستان و عقلیت

از لالہ ہر دیال ایم اے

ذیل میں جس مضمون کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے وہ ہندوستان کے مشہور سیاسی انقلاب پسند لالہ ہر دیال ایم اے کے قلم سے حال میں نکلا ہے، انیسویں صدی عیسوی کے وسط میں جبکہ سائنس کی رد و افروغی قوت کے مقابلہ میں مسیحی یورپ شکست پر شکست کھاتا ہوتا اور ادیان کا غلبہ مغرب کی روحانیات پر تسلیم ہو چکا تھا، فرانس کے نامور فلسفی آگسٹ کومت نے اپنا فلسفہ ایک مکمل نظام کی حیثیت سے جسکے تحت میں اخلاق، معاشرت سب کچھ آجاتا تھا، متعدد ضخیم مجلدات میں "پارمیٹو فلاسفی" (فلسفہ حقیقت) کے نام سے دنیا کے سامنے پیش کیا، جسکا فطری خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کو ادوار ثلاثہ سے گزرنا ہوتا ہے، پہلا دور مذہب و شریعت کا ہوتا ہے، اسوقت انسان جہالت و ضعیف الاعتقاد میں مبتلا رہتا ہے دوسرا دور فلسفہ کا ہوتا ہے، اسوقت عقلی مونثکافیون اور منطقی استدلال کا دور دورہ ہوتا ہے، تیسرا دور سائنس کا ہوتا ہے، جب انسان جس دشادہ ہی پر اعتماد کرنے لگتا ہے اور اپنے علم کو محرمات و مدرکات تک محدود رکھتا ہے، یہ منزل حقیقت شناسی کی ہوتی ہے اور کمالات انسانی کا یہ منتہی ہے، اس نظام فلسفہ میں مذہب کا جو مرتبہ ہے ظاہر ہے، کومت کے اسے دالے پارمیٹو سٹ کہلاتے ہیں، اور لندن پیرس میں انکی انجمنیں اور مجلسیں موجود ہیں، جو مختلف علمی کاموں میں مصروف رہتی ہیں، انگلستان میں انکا ایک مختصر مہوار



ہوتا ہے اور یا عوام کے ساتھ دعا و عبادت میں جو تعلق و خوف کے جذبات پر مبنی ہیں،  
لگا ہوا ہے۔ گہری و ضعیف الاعتقادی بلا کی طرح اس سرزمین پر مسلط ہیں۔ عقلیت کو اس  
سرزمین پر ایک بڑا میدان سر کرنا ہے۔

لیکن ہندوستان کے سامنے فلسفہ حسی کے پیش کرتے وقت ہمیں کسی حال میں بھی  
کوٹ کے اصل اصول، ترتیب و تسلسل کو نظر انداز نہ کرنا چاہیے۔ ماضی و حال دونوں کے  
مناسب امتزاج سے ایک مرکب تیار کرنا چاہیے۔ کوئی تمدن قوم اپنے ماضی سے بے  
تعلق نہیں ہو سکتی، عقلیت کا مقصد مکملہ ہونا چاہیے نہ کہ تخریب۔ عقلیت کو ہندوستان کے  
ارباب فکر کے سامنے روایات قدیم کے قالب میں ڈھال کے پیش کرنا چاہیے۔ نہ اس حیثیت  
سے کہ پیرس میں بنا ہوا یہ کوئی اجنبی و غیر ملکی نظام ہے، ساتھ ہی جہاں تک ممکن ہو اسے جامع  
و مکمل بھی ہونا چاہیے۔ زمانہ حال میں عقلیت کے زیر سایہ جتنی تحریکیں یورپ میں پیدا  
ہوئیں، ان میں صحیح ترین و بہترین وہ نظام حیثیت ہے جسکی بنیاد تنظیم کا سہرا گسٹ کوٹ  
کے سر ہے۔ قدیم مذاہب کے غلط مسائل کی پردہ دری، اور کتب مقدسہ کی محض مخالفت  
نکتہ چینی کبھی ہندوستانی دماغ کو مطمئن نہ کر سکیگی، یورپ میں اس وقت ہزار ہا عقلیوں ایسے  
ہیں جنکی نگاہیں دالٹروپین تک محدود رہتی ہیں، انکے نزدیک آزاد خیالی کی تبلیغ تاثر  
یہ ہے کہ سچیت کی غلطیوں اور ائمہ مذہب کی مکاریوں کی پردہ دری کیجائے، شروع شروع  
میں یہ عمل تخریب لازمی ہے، لیکن اسی پر رک جانا ہٹیک نہیں۔ اسکے آگے تعمیر و تنظیم کا  
کام بھی ضروری ہے، اور اس پر اب تک صرف پازٹیوٹ جماعت نے توجہ کی ہے۔ کوٹ کے  
استاد و پیشرو سینٹ سائمن کا مقولہ تھا کہ "انسانیت دیرانہ میں آباد نہیں رہ سکتی۔" مرد ہویا  
نورت کسی کو ہمیشہ اس پر فطانت نہیں رہ سکتی، کہ فلان فلان مسائل غلط ہیں، اخلاط کی

رسالہ پازٹیوٹ ریویو کے نام سے شائع ہوتا رہتا ہے، لالہ صاحب کا مضمون اسی  
رسالہ میں شائع ہوا ہے، اس مضمون سے اسکا کافی اندازہ ہو سکیگا کہ ہندوستان میں  
جو بزرگوار عقلیت "روشن خیالی" ترقی و آزادی کی علمبرداری کے مدعی ہیں خود  
انکے دلائل کثرت و با دزن و بچیدہ ہوتے ہیں! (معارف)

سائنس اور تعلیم عام کی ترقی کے سامنے عبادت گزار و مراقبہ شعار اہل ہند کے  
قدیم مذاہب و عقاید کی بنیادوں کا منہدم ہو جانا یقینی ہے، عقلیت رفتہ رفتہ اس گہوار  
تصوف و اہلیات کو تسخیر کر کے رہیگی، البتہ یہ کوئی ہمیں کہہ سکتا کہ اس سرزمین پر عقلیت  
کس خاص صورت و قالب میں جلوہ گر ہوگی، اودارتاریخی کے ساتھ عقلیت کے بھی  
مختلف مظاہر و مشنوں رہے ہیں تاہم اسکا جو ہمیشہ ایک ہی رہا ہے، ہندوستان  
اغلباً فلسفہ حسی کا کوئی جدید نظام خلق کر گیا، اسلئے کہ اسکے تجربات عمیق تردد وسیع ترین  
اسے حق و صداقت کی جستجو میں کاروباری مغرب سے کہیں زیادہ غلو و انہماک رہا ہے۔

ہندوستان کو اپنی ترقی و نشوونما کے لئے حیثیت کی ضرورت ہے، صدیوں سے  
اسپر جو گیون، زاہدون، مہاتماؤں اور شل انکے دوسرے پرجوش گمراہوں کی بلا مسلط  
رہی ہے، بیان کے بہترین افراد نے ہمیشہ اپنی قوتوں اور قابلیتوں کو سراب و حباب صفت  
نمائشی مسائل، گنتی (وصال) نیروان (فنا) سادھی (وجد) و نجات وغیرہ کے پیچھے  
ضائع کیا ہے، اور ہندو مسلمان دونوں قومیں، فرسودہ مذاہب توحید، وحدت و جود وغیرہ کے  
چکر میں پڑی رہی ہیں، اسی کا نتیجہ ہے کہ آج اہل ہند ضعیف الاعتقادی کی انتہائی پستی  
میں گرفتار، اور جنات، دیوتا، سانپ، شجر و ہجر وغیرہ موخرفات کی پرستش میں مشغول ہیں  
تعلیم یافتہ طبقہ یا تو روحانی زندگی سے بالکل معری ہے، یا دیدانت کے نشہ میں مدہوش



ہندی فلسفہ کے انحطاط و زوال کا زمانہ ہے، جہاں فلسفہ کا دور در درہم و درہم ضعیف (ضعیف) کا وجود باقی نہیں رہ سکتا، اور ہندوستان کم از کم فلسفہ کا تو خور گروہ چکا ہے، حکمت و دانائی کی بنیادیں سے پڑتی ہے، انہیں فلسفیانہ موضوعات کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ تیسری صدی قبل مسیح ہی سے ہندوستان رواداری کے اصول سے واقف ہو گیا، جیسا کہ شاہ اشوک کے تراشیدہ ستونوں سے ظاہر ہوتا ہے، فلسفہ حبیت کا بھی ایک سامی اصول رواداری ہی ہے۔

ایک لحاظ سے ہندوستان (بہ استثناء چین) دنیا کے تمام ممالک سے زیادہ عقلیت کو قبول کرنے کے لئے مستعد ہے، ہندوستانی دماغ عقیدہ توحید (یعنی عقیدہ وجود خالق بیکتا) کے ہل دھلک تخیل کو جو دہم پرستی و ضعیف الاعتقادی کی سب سے خطرناک صورت ہے، ظہور کر چکا ہے۔ حکماء ہند کے صرف دو ہی گروہ ہیں، ایک وہ جو متحد ہیں، دوسرے وہ جو عدت وجود کے قائل ہیں، ایسا کوئی بھی نہیں جو سیمیا طبعی عقیدہ توحید کے عمیق غار میں گرا ہو، اس میں شبہ نہیں کہ بعض جدید فرقہ مثلاً سکھ، برہم، آریہ سماج وغیرہ اس عبرانی عقیدہ کے پیر ہو گئے ہیں، لیکن یہ ایک بہت ہی جدید تئیر ہے۔ حکماء ہند نے چونکہ عوام کو اس حال پر چھوڑ دیا کہ وہ شرک، بت پرستی و خرافات پرستی کے دلدل میں بہنے لگے، اس لئے توحید پرستی کو قدرتنا اسکا موقع مل گیا کہ وہ شمالی و مغربی ہند میں سادگی اسلام کے زیر حمایت ایک نمایاں فتح حاصل کر لے، لیکن ہندوستان کی توحید پرستی، اسلام کے عقیدہ سے اصلاً بالکل مختلف ہے، ہندی خدا پرست "کرم" اور تناسخ کے بہ دل معتقد ہیں جسکے معنی یہ ہیں کہ خدا کی ربوبیت کا ملکہ کے منکر ہیں۔ یہ لوگ جو وقت خالص توحید کا دعویٰ کرتے ہیں اس لئے اس دعویٰ اور اسکی دلیل میں اگر ناظرین کو کوئی ربط نہ نظر آئے تو انہیں اپنی فہم کو تصور دار (بہت آئندہ)

تنقید کے بعد انکے سامنے حقائق و دقائق کا ذخیرہ پیش کرنا چاہیے، ہندوستان کی تئیر اس طرح سے ہونا محال ہے کہ محض اسکی ضعیف الاعتقادیوں کا تسخیر و مضحکہ کیا جاتا رہے، معتقدات قدیم کے ابطال کے ساتھ ہی ساتھ اسے صحت و واقعیت پر مبنی مسائل پہنچتے رہنا چاہیے۔ کوئی ہندوستانی ان کثیر التعداد یورپین آزاد خیالوں کی طرح گزر نہیں کر سکتا جو ایک طرف تو عقلیت کے دست اور مذہب کے دشمن ہیں، لیکن ساتھ ہی کسی خاص جماعت، سوسائٹی یا برادری کے رشتہ میں بھی منسلک ہونا نہیں پسند کرتے، موجودہ نظام حبیت (پازمیٹوزم) میں ممکن ہے کہ کچھ خامیاں ہوں، لیکن با این ہمہ وہی ایک ایسا نظام ہے جو شرق کے ان متلاشیان حقیقت کے لئے باعث کشش و مجبوغیب ہو سکتا ہے، جنہوں نے افق مغرب پر سائنس کے ستارہ کو طلوع ہوتے دیکھا ہے، اور پیرس، لندن، فرنی، جینا، وارسا، سیدونا میں اسکی روشنی جلوہ گر پائی ہے۔

ہندوستانی دماغ متعدد تحریکات کی بنا پر جو اسے پچیس صدیوں سے متاثر کر رہی ہیں اسوقت پازمیٹوزم کو قبول کرنے کی خاص طور پر صلاحیت رکھتا ہے، ہندوستانی روایات میں فلسفیانہ مباحث میں عقل و استدلال سے کام لینے کے عناصر موجود ہیں، ہندوستانی اسکے خورگ ہو گئے ہیں کہ اپنے عقاید کی تائید میں بجائے نقل کے عقل سے کام لیں، گوتم بدھ نے اپنے تئیں نبی یا رسول کی حیثیت سے پیش نہیں کیا، وہ معمولی فرد بشر کی طرح تبلیغ کرتا رہا، اور کبھی کسی فوق الفطرت چشمہ حکمت کا نہیں قائل ہوا، بیان کے جو بزرگ ترین حکماء ہوئے ہیں، انہوں نے دقیق مسائل کا حل ہمیشہ بغیر نقل و الہام کے وساطت کے کیا ہے، یہ صرف آخر زمانہ میں ہوا ہے کہ مذہبی طبقہ کے اقتدار کے تحفظ کے لئے رفتہ رفتہ عقل و اس کو بعض قیود کا ماتحت کر دیا گیا، لیکن جس زمانہ سے یہ فلسفہ ناشرعی لٹریچر رواج پانے لگا،



دقت بھی ان کا رجحان وحدت وجود ہی کی جانب ہوتا ہے، خدا پرستی کا عقیدہ ہندوستانی دماغ کے لئے باکل بیگانہ رہا ہے، ڈھائی ہزار سال سے زیادہ ہوا کہ کیل نے صاف صاف وجود باری کا انکار کر دیا، اور اسکی یہ تعلیم اس مختصر فقرہ میں آج تک محفوظ چلی آتی ہے کہ "خدا ثابت نہیں ہو سکا ہے"۔

بدھ و ہابیر نے اس عقیدہ کی عام تلقین کی اور دنیا کے ان دو بڑے ملحدانہ مذاہب جین مذہب و بودھ مذہب کی تبلیغ ہندوستان ہی میں ہوئی، جینی اور بودھی مبلغین ہی کی کوششوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ اسناد دہریت کو ایک مذہبی حقیقت کا مرتبہ حاصل ہو گیا و عدت وجود بھی درحقیقت بمقابلہ خدا پرستی کے دہریت سے قریب تر ہے۔ پس اگر پازیتوزم کی دعوت ہندوستان کو دیجائے تو توحید تو کوئی زبردست حریف کی حیثیت ہی نہیں رکھتی، بے دیکے صرف بت پرستی باقی رہ جاتی ہے، سوا کے قدم پر آسانی اٹھ جائیں گے راسخ الاعتقاد حلقوں میں اتحاد کا انتساب آج بھی کچھ معیوب نہیں سمجھا جاتا، اسلئے ساکھیا حکماء کا پختہ ہندو ہونا سب کو مسلم ہے، حالانکہ وہ کہل کھلا ملحد تھے، غرض اہل ہند کے دماغوں میں توحید کی حمایت میں کوئی رواجی یا روایتی استدعا بھی موجود نہیں، پس گویا لڑائی آدمی تو جیتی ہی ہوئی ہے۔

بدھ و ہابیر نے خود وجود روح کے بھی منکر ہیں، تاہم علی حیثیت سے وہ اسے قائل ہی ہیں، بدھ وجود روح کا قائل نہ تھا۔ چنانچہ سوالات بلند "میں جو مکالمات ہیں (سلسلہ صفحہ گذشتہ) سمجھنا چاہیے عقلیت کے مبلغ سے اس صریحی بے عقلی کا وقوع کیونکر ممکن ہے! (سوارف) لے اگر عقلیت پر ایمان لے آئے سے اسی قسم کے اسرار و ذائقہ کا انکشاف ہونے لگتا ہے تو ہمارے اراض مانگی شاید بہت جلد فہرست اراض میں اس جدید عنوان کا اضافہ کر لیں۔ (ایضاً)

ان میں بدھ کی اصل تعلیم کی متعدد اسالیب حسنہ کے ساتھ توحید کی ہے۔ لیکن کرم، بھکا جو عقیدہ ہے، اسکے لئے حقیقت روح کو تسلیم کرنا ناگزیر ہے، اس باب میں تدیم بدھسٹ تحریر دن کے حوالے پازیتوزم گروہ کے لئے مفید ہونگے۔ اگر ہندوستان کے کارنامے اس بارہ میں اسکے بعد کچھ نہیں۔

اہل ہند اس مسئلہ سے بخوبی واقف ہو چکے ہیں کہ ہر با عظمت و نیک شخص کا احترام کرنا چاہیے، خواہ وہ کسی مذہب اور کسی نسل کا ہو، ہندوستانی روایات میں شرافت نفس کو بہت بڑا مرتبہ حاصل ہے، اور اس حیثیت سے ہندوستان کہہ سکتے ہیں خوب تمیز کر لینے لگا ہے۔ یہاں کسی مذہبی پیشہ کی اسکے عقیدہ یا قومیت کی بنا پر تہمید و تحقیر نہیں کی جاتی چنانچہ انتہائی سیاسی عداوت کے باوجود مسلمان پیشوایان مذہب کی اگر انکی شخصی زندگی واقعی مقدس ہوئی، پوری تعظیم کی جاتی رہی ہے۔ گویا مذہبی حقانیت کا معیار حسن عمل قرار پا گیا ہے، چنانچہ اجمیر کے مسلمان پیر معین الدین چشتی کے مزار کی زیارت کے لئے ہر سال ہزار ہا ہندو جاتے ہیں۔ ہندوستانی گو اس پیر کے مذہب کو نہیں مانتا، لیکن اسکی ذات سے ارادت و عقیدت رکھتا ہے، باکل یہی اصول پازیتوزم کا ہے، جو ہر بڑے شخص کی عزت و احترام کی تعلیم دیتی ہے، خواہ اُس نے ایسے عقاید کی کیوں نہ تلقین کی ہو جو نہایت مضر اور پازیتوزم سے باکل مختلف بلکہ اسکے مخالف ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ہندوستانی بمقابلہ یودی، مسیحی و مسلمان کے پازیتوزم کو بہ آسانی قبول کر لیا، اسلئے کہ ان تینوں مذاہب (یودیت، مسیحیت، و اسلام) کی تعلیم یہ ہے کہ پیشوایان مذہب غیر مکار و بطل ہوتے ہیں، جنکے لئے دائمی عذاب جہنم ہے۔

چینیات بالاسے، ہندوستان میں پازیتوزم کے استقبال کے لئے زمین تیار ہو چکی ہے،



لیکن ابھی بہت کچھ کرنا باقی ہے، اہل ہند کو گردیدگی رہبانیت، زہد، فقر، تصوف وغیرہ کے ساتھ ہے، انکی معاشری زندگی تنگ خیالیوں سے محدود ہے، وہ یاد ماضی کے مختصر عالم میں مست رہتے ہیں، اور مغرب سے تحصیل فلسفہ پر آمادہ نہیں، کاشتکاروں کا طبقہ جاہل ہے، اور ہندوؤں کی معاشری زندگی کی بنیادین بت پرستی پر قائم ہیں، سائنس و فلسفہ اصول پر غور و فکر ایک نامعلوم شے ہے، تنازع کا عقیدہ، ہیمنہ دیسریا کی مقامی دباؤں کی طرح ہند کے لئے مخصوص ہے، اور زندگی کو زیادہ سے زیادہ ایک ناگزیر معیشت سمجھا جاتا ہے اس صحراے ادھام کی بجائے لازمی ہے، قبل اسکے کہ صحیح نشو و بالیدگی ممکن ہو، یہ کام صرف پازیتوزم ہی سے انجام پاسکتا ہے۔ یورپین پازیتوسٹ گروہ کو اس خدمت پر کمر بستہ ہو جانا چاہیے

نوٹ از ایڈیٹر پازیتوسٹ ریویو:۔ میں اگرچہ مذاہب ہند کے متعلق مسٹر ہر دیال سے بہتر اسے رکھتا ہوں تاہم مجھے انکی رائے سے پورا اتفاق ہے کہ ہندوستان میں جدید مذہبی زندگی کی جو قلم لگائی جائے، وہ روایات قدیمہ ہی کے تنہ پر ہو، اس جدید بالیدگی کا آغاز اہل ممکن ہے مغرب ہی کی جانب سے ہو، لیکن یہ قطعی ہے کہ اس کام کا سرانجام اہل ہندی کے ہاتھ ہے۔ (ایڈیٹر پازیتوسٹ ریویو)

معارف - جہالت بجائے خود ایک قابل علاج مرض ہے، لیکن جب اسے عالمانہ دانش و تحقیق کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے تو اسکا علاج کسی کے بس کی بات نہیں، اور اسی کا نام جہل مرکب ہے۔ مضمون بالا کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عقلیت کے اس ہندوستانی علمبردار کا یہ مرض غالباً مزمن ہو چکا ہے۔

مضمون نگار کی شائستگی و متانت کا اندازہ ان فقرہوں سے بخوبی ہو سکیگا جنہیں ہم نے زیر خط کر دیا ہے، دوسرے مذاہب کو ہیمنہ دیسریا کی طرح ایک دباؤ زدہ دنیا

عقیدہ توحید کو مہل "مہلک اور سب سے زیادہ خطرناک دہم پرستی" تحریر کرنا شاید عقلیت کے آئین تہذیب میں بالکل جائز ہے۔ رواداری پر لفظ سب سے زیادہ زور دیا گیا ہے، لیکن عملاً اسکا مفہوم یہ قرار دیا گیا ہے کہ دوسرے مذاہب کو انتہائی اہانت اور سب و شتم کے ساتھ یاد کیا جائے۔ عقل و استدلال کا نام بار بار لیا گیا ہے لیکن خود اپنے دعویٰ کو دلائل و براہین کی منت کشی سے یکسر آزاد کر دیا گیا ہے۔

"ایسی صحت و واقعات کا یہ التزام کہ ہندو حکماء کی طویل فہرست میں ایک موجد کا بھی نام نظر نہیں آتا! دعویٰ یہ ہے کہ حکماء ہند سب کے سب بلا استثناء، ملحد یا تقریباً ملحد ہوئے ہیں۔ لیکن اس دعویٰ کے ثبوت میں لے دیکے صرف ایک کیل کا نام مل سکا ہے اور اسکے الحاد کی بھی کس قدر مستحکم دلیل اسکے اس فقرہ سے دی ہے کہ "وجود باری ثابت نہیں ہو سکا ہے" ہمارے وسیع النظر دوست کو شاید اس کہلی ہوئی حقیقت کی بھی اطلاع نہیں کہ سب سے بڑے توحید پرستوں میں سے اکثروں نے یہی کہا ہے کہ وجود باری دلیل دہرمان سے ثابت ہونے والی شے نہیں۔ کیا اسکے اس قول سے انکا بھی ملحد ہونا ثابت ہوگا؟ اردو کے ایک صوفی شاعر کا شعر ہے،

اللہ سے نزاکت وجود باری

ثابت ہونے کا بار بھی اٹھ نہ سکا

کیا ہمارے دوست اس شاعر کو بھی ملحد شعراء کے زمرہ میں شمار کریں گے؟

مذہبی واقفیت کا یہ عالم ہے کہ مسلمانوں کے متعلق یہ ارشاد ہوتا ہے کہ "وہ دوسرے مذاہب کے پیشواؤں کو بطل و مکار سمجھنے پر مجبور ہیں، اور انکے لئے انکے نزدیک دائمی عذاب جہنم ہے" یہ ستم ظریفی اس مذہب سے متعلق کی گئی ہے جسکی واضح تعلیم یہ ہے کہ جو لوگ



## علوم مشرقیہ اور مدارس یورپ

امریکہ کے ایک مشرق فیلیپ ہینٹی (Philip Hainy) نے جو  
نیو یارک امریکہ میں کولمبیا یونیورسٹی (Columbia University) کے  
پروفیسر ہیں، مندرجہ بالا عنوان سے ایک طویل مضمون لکھا ہے، جو مصر کے ایک ہفتہ وار علمی  
رسالہ میں شائع ہوا ہے، اس کا اقتباس ہم ہدیہ ناظرین کرتے ہیں:-

ہر سال موسم خریف میں جہازات متعدد غربی اساتذہ و مدرسین کو ممالک مصر و شام میں  
مقرر کرتے ہیں جنہیں خصوصاً انگریز، امریکی اور فرانسیسی ہوتے ہیں، تاکہ انہیں سیکسینہ اور  
مشرق کی زبان کی شاخوں کے قواعد کی تعلیم جدید اور مغربی تمدن کے اصول اور فلسفہ حیات کے  
مبادیات کی اہم تلقین کریں، یہ ایک معروف و مشہور امر ہے، لیکن وہ امر کہ جس سے لوگ  
کم واقف ہیں، یہ ہے کہ علم کا سفر صرف غرب سے شرق کی جانب ہی نہیں بلکہ شرق سے  
غرب کی جانب بھی ہے، اور اگرچہ علم کا سفر اول حدیث ہے، لیکن سفر ثانی قدیم ہے، دونوں  
ممالک کوئی فرق نہیں، سوائے اسکے کہ علوم غربیہ کے داخلہ کی تحریک کرنیوالے خود اپنا سے  
پہلے ہی ہیں، اور ساتھ ہی اسکے علوم شرقیہ کو یورپ میں بلانیوالے بھی یورپین ہی پائے  
جاتے ہیں۔

## قرون متوسط میں غرب کا شرق سے اتصال

ممالک میں اس میں شک نہیں کہ سلسلہ حوادث کا وہ پہلا حلقہ کہ جس کا نتیجہ علوم شرقیہ کا

خدا کے سوا دوسروں کو پکارتے ہیں (یعنی مشرکون) کو سب دشمن نہ کر دے (انعام آیت ۱۰۹)  
اور جسکی تصریحات ہیں کہ ”ہر قوم کے لئے ایک ہادی ہے“ ”ہر جماعت کے لئے ایک  
رسول ہے“ ”ہر قوم میں خدا کی جانب سے ایک تنبیہ کرنے والا بھیجا گیا ہے“ اور مسلمانوں کو  
بار بار تاکید کی گئی ہے کہ ان سب ہادیان حق کو برابر سمجھیں، اور ان میں باہم کسی  
طرح کی تفریق روا نہ رکھیں!

یہ نمونہ اس روشن خیالی، اس عقلیت، اس رواداری، اس سنجیدگی، اور اس  
ترقی پذیری کا جسکی دعوت ایک فاتحانہ ادعا و خود سرانہ تکلم کے ساتھ تاریک خیال،  
دہم پرست و ضعیف الاعتقاد ہندوستان کو دی جا رہی ہے! بہتر ہوگا کہ قبول دعوت سے  
پیشتر ایک بار داعیوں کی اخلاقی و دماغی حالت کا جائزہ لے لیا جائے، اسکے بعد فیصلہ  
بہت آسان ہو جائیگا،

پہنچا تو ہوگا سمع مبارک میں حال تیر  
اسپر بھی جی میں آئے تو دل کو لگائے

— ۳۰۶ —



بلا و غربیہ میں داخلہ ہے، وہ عربوں کی براعظم یورپ میں جنوبی مغربی جانب کی فتوحات ہیں اور ان کا اندس میں صدیوں تک دراز قیام ہے جیسا کہ ان میں بہت سے افراد مثل ابن رشد و ابن خلدون کے ان لوگوں میں سے پیدا ہوئے جنھوں نے فلسفہ عربیہ کے مطالب کے پیشین اور فرانسیسیوں کے فہم کے قریب کر دیا اور ان سے دوسروں تک جیسا کہ مشہور و معروف ہے پھر عربوں ہی کے وجود نے یورپ میں بخارا، الجزار، اور شام کے علماء اسلام کی تالیفات کے ترجمہ کا اور یورپ کے اطراف میں انکی اشاعت کا راستہ بھی کھولا ہے، ہمارے لئے قانون ابن سینا کا استشہاد کافی ہے کہ جسکو ابن سینا نے بائیسویں صدی سے لیکر سترہویں صدی تک بطور ایک طبی رہنما کے اختیار کیا، قانون کا ترجمہ زبان عبرانی میں ۱۲۹۱ء میں ناپولی میں کیا گیا، اور عربی کے ساتھ رومیہ میں ۱۵۹۳ء میں طبع ہوا، پھر لاطینی (Latina) زبان میں ترجمہ کیا گیا، اور اسکے علاوہ ابن سینا کی دیگر تالیفات منطق اور فلسفہ طبعیہ میں سے ترجمہ کی گئیں، اور اسی طرح اسکے قبل بھی ابن سینا کی خاص خاص تالیفات لاطینی زبان میں کی گئیں مگر ابن رشد کے ترجمات ایک غیر منظم ترکیب سے آئے جو ضبط و احکام سے باہر تھے۔ واجب ہے کہ ہم اس امر کو بھی فراموش نہ کریں کہ یہودیوں کے علماء و فلاسفہ کی بھی ایک تعداد مثل ابن جیون، وکشی، ماہرین علم لغت و ابن جیروں شاعر و ابن جیون (میمونڈس) فیلسوف کے تھے کہ جنھوں نے قرون وسطیٰ میں یورپ میں نشوونما پائی، اور وہ سب اعلیٰ معارف و فنون کی جانب تبلیغہ خواہر اور توجیہ افکار میں مہارت تامہ رکھتے تھے، ابن جیون نے فاضل پر دفیہ علامہ ابن رشد اور شیخ الرئیس ابن سینا کے مقابلہ میں ان چند یہودی علماء کے نام پیش کر کے یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ یورپ بھی اس زمانہ میں علوم و فنون میں مسلمانوں سے پیچھے نہ تھا، لیکن آگے چل کر پر دفیہ موصوف ان علماء یہودی کو جائے پیدائش اور سند ولادت بتلاتے ہیں (بقیہ صفحہ ۲۹۱)

مراکین ۱۲۵۰ء میں پیدا ہوا، لیکن توطن قرطبہ (Cardova) میں اختیار کیا، اور یہ ابن النوا العبرانی کے لقب سے ملقب ہے، اسی طرح سے میمونڈس ۱۲۴۵ء سے ۱۲۸۰ء تک قرطبہ میں زندہ رہا، اور ابن جیروں وکشی جنوبی اسپین میں گذرے، اول ۱۲۶۱ء سے ۱۲۸۰ء تک اور بارہویں صدی میں، اس زمانہ کے اکثر علماء یہود نے جو کچھ لکھا وہ عربی زبان میں عبرانی زبان کے حروف سے لکھا، اور تمدن عربیہ کے آثار انکی کتابوں میں ظاہر ہیں، کیونکہ علماء عرب کی تاثیر کا انکار یورپ پر قرون متوسطہ میں ہونا امر یقینی تھا، پس اسی انداز میں شرفیہ اور متشرقیہ نے حتیٰ کہ ان میں سے بعض نے مغربی تمدن کے بڑے بڑے اصولوں کا محاکمہ مبادی عربیہ کی جانب کیا اور منجملہ ان فضلا سے امریکہ کے استاد و مینر (Werner) ہارنڈو یونیورسٹی (Harford university) کے ہیں کہ جنھوں نے حال میں دو جلدیں شائع کی ہیں جنہیں انھوں نے یہ ثابت کرینکی کوشش کی کہ گوٹھک Gothic تمدن کا بڑا حصہ عربی الاصل ہے اور گوٹھک کے کئی کلموں کے اور اسکے ساتھ جرمنی اور انگریزی کلموں کے اشتقاق کا انادہ عربی مصدر کی جانب کیا ہے، گویا کہ استاد موصوف نے دو یا دو سے زیادہ زبانوں کے کلمات میں تجانس لفظی کو ان زبانوں کے درمیان علم الاسنہ (Philology) کے علاقہ کے وجود کی دلیل شمار کی ہے،

(بیلہ ص ۱۲۸) اس سے یہ امر صاف ظاہر ہے کہ یہ لوگ بھی مسلمانوں ہی کے آغوش علم میں تربیت پائے اور انہی کے علوم و فنون کے چشموں سے فیضیاب ہو کر کامل بنے تھے، اسلئے کہ پیدائش کی حقیقت تاریخیہ پر دفیہ موصوف نے بتائی ہیں، وہ دسویں صدی عیسوی سے پہلے کی تھیں اور مسلمانوں کا سیلاب فتوحات ساتویں عیسوی میں ہی تمام شمالی افریقہ پر چھا چکا تھا اور خود اسپین میں مسلمانوں کی فتوحات ۷۱۱ء سے شروع ہو گئی تھیں،



(۱) عربوں کی فتوحات اسپین میں،

(۲) حروب صلیبیہ،

(۳) فتح قسطنطنیہ،

اس حرکت کے آخری دور میں یورپ کی قوموں میں مشرقیوں کے غور و فکر کے طریقہ اور ان کے ماضی کے حالات معلوم کرنے کی جانب میلان زیادہ ہو گیا، اسلئے کہ یونان دردم اور انا کے مشرق کے درمیان صدمات و مویہ اور علاقہ ادبیہ و روحانیہ ہے، اور ایک فریق کا فہم دوسرے فریق کے فہم کے بغیر شکل ہے، پس علوم یونانیہ لاطینیہ سے علوم مشرقیہ کی جانب انتقال طبعاً سہل ہو گیا۔

## اسباب

جذبہ دینی ہو سکتا ہے کہ وہ پہلا سبب جس نے یورپینوں کو دروس مشرقیہ میں غور و خوض کرنے کی جانب متوجہ کیا، دینی جذبہ ہو، اسلئے کہ انہیں سے بہت سونے اور خصوصاً کثیر کیلے نے توجہ کے ساتھ ان علوم کو اختیار کیا تاکہ فرائض دینیہ سے مختص کتابوں کے طبع کرنے کی جیسا کہ انا کے مشرق نے شروع کیا تھا قدرت پادین، یا آئیو اے حملوں کے مقابلہ کی، اور اول مدرسہ جو اس راہ میں قائم کیا گیا وہ مدرسہ جمعیۃ مقدسہ کا دین عیسوی پیلانے کے لئے تھا،

(Sacra Congregatio de Propaganda Fide)

کہ جسکی بنیاد پوپ غریگورس پانزدہم نے ۱۶۲۲ء میں رکھی، اس کے بعد ہی وہ کالج ظہور میں آیا کہ

پاپ اور بانوس ششم نے ۱۶۲۶ء میں Collegium Urbanum de

Propaganda Fide کے نام سے قائم کیا، اور ان دونوں کالجوں کی غرض

پہلئیں کی تہذیب اور مشرقی گرجوں کے لئے کتب کا طبع کرنا تھی،

حروب صلیبیہ | دراصل حروب صلیبیہ کے نتائج اپنے تمام فسادات کے ساتھ بعض بہائیوں سے

بھی خالی نہ تھے، اور انکا روحانی فائدہ یہ تھا کہ انھوں نے یورپینوں کو اول مرتبہ اس چیز سے

آگاہ کیا کہ جو انا سے مشرق ادنی علوم ریاضیہ، فلکیہ، اور فلسفیہ کے ذخائر سے رکھتے تھے اور جو

اہل فرنگ پر انکا اقتباس آسان کر دیا، وہ جہاز جنھوں نے قائلوں کو مشرق میں منتقل کیا تھا

مغرب میں مشرقی مصنوعات اور تجارتی سامان کے ساتھ واپس ہوئے، اور اس راستہ پر

جسپر تجارت چلی تھی، علم ہمیشہ اسکے پیچھے چلتا رہا، پس سب سے پہلے قاتل، پھر تاجر، پھر عالم

آسپر علی، اور یہی وہ نقش قدم ہیں کہ جنہر تعلقات بشریہ کی تاریخ میں واقعات چلتے ہیں،

مقود قسطنطنیہ | پندرہویں صدی کے وسط میں سلطنت بازنطینیہ (Constantinople)

پر ترکوں کے غلبہ کا نتیجہ بہت سے علماء یونان کی بر اعظم یورپ کی جانب جلا وطنی بھی تھی

جنھوں نے اپنے ساتھ کثرت سے کتابیں اور لامحدود مجلدات منتقل کیں، قبل اسکے بہت سے

اطالوی ادباء قسطنطنیہ اور ایتھنس کی اپنے علوم عالیہ کی تکمیل کے لئے آتے آتے گئے تھے، اس

یورپ کے طلباءے ادب میں ایک جدید ذوق فلسفہ یونانیہ اور اسکے رفیق فلسفہ مشرقیہ کی

جانب پیدا ہو گیا، اور مشرق ادنی کے علوم اور انکے تفوق و ترقی کے اسباب کی جانب توجہ ہوئی

یہی وہ تیسرا واسطہ اتصال ہے کہ جو علوم مشرقیہ و مغربیہ کے باہمی علاقہ میں پایا جاتا ہے،

افکار کی بیداری عظیم | پندرہویں صدی کے اواخر میں یورپ کے عالم فکری میں ایک نئی اور

شدید حرکت پیدا ہونا شروع ہوئی جسکی غایت پرانے اعتقادات و تقالید دینیہ اور فلسفہ قدیم سے

خلاصی تھی اور علوم یونانی اور رومانی کی جانب میلان تھا، اور یہی وہ بیداری افکار ہے کہ جو

(Renaissance) کے نام سے مشہور ہے، اور یہ ان تین اہم اسباب کا آخری

نتیجہ ہے،



مستمرات تجارت | اسپین شک نہیں کہ وہ عوامل تو یہ کہ جنھوں نے عقلموں کو معارف شرقیہ کے استقبال کے لئے آمادہ کیا، سیارت و تجارت پر منتہی ہوتے ہیں،

پس حکومت فرانس کا شروع سے خاص رجحان سچی مقدس شہروں کی طرف رہا۔ فرانسیسیوں نے دروس شرقیہ کی توسیع میں بہت دہکلائی اور فرانسیسی حکومت اٹھارہویں صدی کے دوران میں مشرق ادنیٰ کی جانب آدمی بھیجتی رہی اور بسا اوقات اس سے پہلے بھی چند نوجوانوں کو (Jeunes de Langue) جو درس دیا کرتے تھے، اسکی تاریخ، اسکی لغات، اور اسکے دین کا جیسا کہ نتیجہ نکلتا ہے اس جملہ سے جو اس عربی گرامر میں وارد ہے جسکو دی سافاری De Saffary نے ۱۸۰۸ء میں تالیف کیا اور حکومت کے grammatica Linguae Arabicae vulgaris کے نام سے طبع کے لئے پیش کیا، لیکن کتاب ۱۸۱۳ء تک شائع نہیں ہوئی۔

پس فرانسیسی اور شامی قبائل کے درمیان اس تاریخی رابطہ اور تقلیدی محبت نے بہت سے فرانسیسیوں کو علوم عربیہ کے ضبط و اشاعت کی طرف متوجہ کیا برخلاف حکومت برطانیہ کے کیونکہ اس نے باوجود اپنے مقبوضات کی وسعت کے اور ایشیاد افریقہ کے قبائل کے اور خصوصاً قبائل اسلام کے ساتھ کثرت کے ساتھ علائق رکھنے کے اپنی رعایا میں سے مستشرقین پیدا کرنے کا باکمال اہتمام نہ کیا، اور نہ ہی اسکے لئے مراعات کے ساتھ انکی مدد کی، ہم نے کسی عادت کی بابت نہ سنا کہ اسپین انگریزی مستشرق وزارت خارجہ یا حرمین کے ساتھ اسے دشورہ میں شریک ہوئے ہوں سوائے اس آخری حملہ کے کہ جو زیر قیادت جنرل البنی ارض فلسطین میں ہوا، اسلئے کہ علمائے انگریزیہ کے ایک فریق نے اس حملہ کی

وقت کی تھی اور قیادت حربیہ ان سے مشورہ لیتی اور انکے علم سے مستفید ہوتی تھی، لیکن جرمنی کا اہتمام شئون شرقیہ کے لئے دوسروں کے اہتمام سے مختلف ہے کیونکہ شروع سے منظم مرتب اور ایک معین مقصد کے لئے رہا، اور وہ مقصد استعمار و انتفاع ہی لیکن روس داسٹریا تو انکے باشندوں کے نصف شرقی ہونے کی سبب سے اور انکے مدد بلا شرقیہ سے ملی ہوئی کی وجہ سے انکو علوم شرقیہ کی جانب توجہ کرنے اور ان میں سے بعض کی اشاعت انکے درمیان جاری کرنے سے کوئی چارہ نہ رہتا،

### وسائل

افراد | دسویں صدی کے بعد نہ تو کوئی زمانہ اور نہ بلا دیورپ میں سے کوئی شہر ایک فرد یا چند ایسے افراد سے خالی رہا کہ جنکو اپنا شوق شرق کی زبانوں اور انکے غور و فکر کے نتیجہ میں از خود رفتہ نہ کر دیا ہو، پس انھوں نے اسکے حاصل کرنے میں دلچسپی لی اور اپنی زندگیوں کو اُسے استفادہ حاصل کرنے کے لئے صرف کر ڈالا، لیکن ہوس اور غایت کے بابت ان لوگوں میں سے بہرہل استہاد ہم دو مثالوں کے پیش کر دینے پر اکتفا کرتے ہیں، ایک ان میں سے جدید ہے اور دوسری قدیم۔

اٹلی میں آجکل ایک امیر صاحب جاہ و ثروت اور علم ہے کہ جو خدمت علوم اسلامیہ کے لئے اس طرح کھڑا ہو گیا ہے کہ اسکے مانند بہت کم کھڑے ہوئے ہیں، اور وہ پرنس لیون کیتانی Leone Caetani ہے، اس مستشرق نے ۱۸۷۵ء سے ۱۹۰۸ء تک آٹھ ضخیم ویدیں تاریخ اسلامی Annali dell Islam میں لکھی ہیں کہ جسکی نظیر نہیں اور ان میں صرف تاریخ مشرقی ہی کے متعلق بیان نہیں کیا ہے، بلکہ جس تاریخ کا بھی ہو سکتا ہے اسلئے کہ مصنف نے ہر سنہ کا ذکر کیا ہے اور تمام حوادث جہمہ کو کہ جو اس سنہ میں وقوع پذیر ہوئے ہیں



اہم مصادر عربیہ قدیمہ سے ترجمہ کر کے مرتب کیا ہے اور اسپر حواشی چڑھاے ہیں جو متقدمین  
متاخرین کے ثقتہ ترین لوگوں سے ماخوذ ہیں، اور ان سب کو تصادیر و نقشون سے مزین  
کیا ہے، اگر یہ کتاب اطالوی زبان میں کہ جسکو علوم اسلامیہ کے طلبا بہت کم جانتے ہیں پہنچی  
تو یہ اپنے باب میں مفید ترین کتاب اور طلباء و مدرسین کے لئے سب سے زیادہ روشن  
بیل ہوتی،

تیرہویں صدی عیسوی میں ولایت کٹالونیا Catalonia میں اسپین کے  
 عمال میں سے ایک راہب تہاجکانام ریمون لال Raimon d'ull نہاؤس نے  
 اپنے قوی ووقت کو درس عربیہ کے لئے اور مشینری کے لئے ریڈرین طیار کرنے کی ضرورت  
 میں ان استادوں کے لئے مصروف کیا جو مدارس میں بلاد اسلامیہ کے لئے مسیحی مبلغین کو طیار  
 کرنے کے واسطے عربی کا درس دیتے تھے، پس اس ریمون نے ۹ سال تک عربی کا درس دیا،  
 اور کئی برس فرانسیسیوں کے گرجے میں میرامین پڑھایا، اور جس شخص نے اسکی کتاب  
 Libera de Maravelles کا مطالعہ کیا ہے وہ اُس میں کلیلہ دمنہ کے ہیں  
 شمار پادیکا، وہ رومہ گیا اور پوپ کلیمنٹنوس پنجم اور بلیفاس مشتم کو علوم مشرقیہ کی تعلیم کیلئے  
 شن اسکولون کے قائم کرینکی ضرورت جتلائی پھر پیرس گیا، پھر ماونٹ پولیر پھر جنیوا اور  
 پھر قبرص لیکن بے فائدہ۔

جماعات | یورپ کے بڑے بڑے شہروں میں سوسائٹیاں ہیں، مثلاً رائل ایشیاٹک سوسائٹی  
یا فرینچ ایشیاٹک سوسائٹی کے کہ جنہیں ابنائے غریبہ سے مستشرقین اور علوم شرقیہ سے شغف  
رہنے والے داخل ہوتے ہیں، اور ان سوسائٹیوں کی غایت مشرق کے مطلق، لغوی، فلسفی  
تاریخی اور دینی مباحث کا اہتمام کرنا اور ان کے ممبروں کی معلومات میں یکجہوں اور مولفات کی

خاست سے دعوت پیدا کرنا ہے، ہم بیان پران سو سائٹیون کے وجود کی جانب اشارہ  
کر رہے ہیں، کفار تے ہیں، اس لئے کہ ہماری بحث بیان پر خصوصاً ادا رس سے متعلق ہے۔

اگلو کہ اندلس کے عرب، صلیبیئین اور بازنطینیین علوم شرقیہ کو مغرب میں منتقل  
 کرنے کے واسطہ ہوئے ہیں، لیکن اسپین بھی شک نہیں کہ یورپ کے جدید مستشرقین ان کے  
 علاوہ دوسرے عربوں کے فرزندان روحی ہیں، اسلئے کہ علما سے یورپ جو مستشرقین ہیں وہ  
 ہی مترجمین علام لبنائیوں کی اولاد ہیں جنھوں نے سولہویں صدی میں ادرا اسکے بعد معارف  
 عربیہ دسویانہ کو اٹلی و فرانس میں داخل کیا، اور منطق و فلسفہ و تاسیخ اور مشرقیہ کے دین کی  
 شاعت کی اور ابنائے غرب میں ابنائے مشرق ادنیٰ کی افکار سے واقفیت حاصل کر چکی  
 رفت پیدا کی، پس لبنائی وہ ہیں جنھوں نے علوم مشرقیہ کا باب ابنائے غرب کے لئے کھ  
 در انکی سب سے بڑی فضیلت انہیں کو ملتی ہے۔

سب سے پہلا استاد سریانی زبان کا یورپ میں انجوزی یوسف گذرا ہے کہ جس کو پادری  
سمانی اگدشی نے ۱۵۸۸ء میں رومہ بھیجا تھا۔

سب سے پہلی کتاب جو زبان سریانیہ کی نحو میں یورپ میں مدون گئی وہ وہ کتاب  
 ہے کہ جسکو جرجیس میکائیل عمیرہ نے جو مارونہ کالج رومہ کا سند یافتہ تھا تالیف کی،

سب سے پہلا شخص جس نے تاریخ فلسفہ شرقیہ کی تلخیص فرانیسی زبان میں کی وہ  
براہیم حاتلانی ہے جو حاتل کی طرف منسوب ہے (اور یہ لبنان کا ایک قصبہ ہے) اور  
عربی زبان میں *Eccelenais* کے نام سے مشہور ہے اور حاتلانی سریانی اور  
عربی زبان کا رومہ میں استاد تھا، ۱۶۶۲ء میں رومہ میں انتقال کیا اور ۶۶ تاالیفات تاریخ شرقیہ  
مفسر اور سامی زبانوں میں چھوڑیں۔



## احسان علیہ

ہنگام کے ڈاکٹر کرسٹینسن واکر نے دعویٰ کیا ہے کہ وہ آئیڈینٹیکل نامی ایک دوا کی مدد سے مرد کو زندہ کر سکتے ہیں، یہ دوا حیوانات کے گردون کے غدود سے تیار ہوتی ہے، ڈاکٹر موصوف کی بیان ہے کہ وہ ۱۹۱۰ء سے اس کے تجربات میں مصروف ہیں اور اب تک ۲۰ مریضوں پر خاصی کامیابی ہوئی ہے، اور ان میں سے ایک پرتو (بقول ڈاکٹر موصوف) پوری کامیابی ہوئی ہے اس مریض کا حال ڈاکٹر واکر نے تفصیل سے برٹش میڈیکل جرنل میں تحریر کیا ہے، انکا بیان ہے کہ یہ مریض ایک گیارہ ہینہ کا بچہ تھا، اسپر ایک آپریشن (عمل جراحی) کیا گیا، اور بچہ مر گیا، رجانے کی علامات یہ تھیں کہ حرکت قلب بند ہو چکی تھی اور جسم سرد پڑ چکا تھا، ڈاکٹر نے اسی اور (Adrenatin) کی پچکاری دی اور اس سے حرکت قلب چار منٹ بند رہنے کے بعد پھر جاری ہو گئی۔

چند ماہ ہوئے اٹاوا (کناڈا) میں جو امپریل پریس کانفرنس ہوئی تھی، اس میں شرکت کے لئے لندن کے مشہور روزنامہ ڈیلی میل کے مینجنگ ایڈیٹر مسٹر کیمیل اسٹوارٹ بھی جہاز دکنوبہرے گئے تھے، انھوں نے جہاز سے اپنے اخبار کو یہ لاسکی پیام بھیجا کہ قومی ترانہ (نیشنل انیمم) کی آواز ۱۹۱۰ میل کے فاصلہ سے بذریعہ لاسکی ٹیلیفون کے سنائی دی۔ لاسکی ٹیلیفون کے مقدار فاصلہ پر کام دینے کی یہ پہلی مثال ہے۔

وہ سب سے پہلا شخص جس نے لاطینی زبان میں ترجمہ کی بنا رکھی وہ مریج نمبر سرون (Fauskus Mauronius) بان لبنان کے ایک قصبہ کا ہے، یہ ۱۱۱۱ء میں پاپا ماسون ابراہیم حائلانی کی جگہ شاپنزا کالج رومہ میں کام کرنے کے بعد فوت ہوا، ان لوگوں میں سے جنھوں نے شاپنزا میں درس دیا، علامہ جبرائیل صبیونی... مسکنہ صندک بھی ہے جو احمد بن شمسہ میں پیدا ہوا، ۱۱۱۱ء اور ۱۱۲۸ء میں پیرس میں فوت ہوا، یہ رومہ میں استاد رہے، پھر شاہ لوئیس سیزدم کا ترجمان مقرر ہوا، پھر سامی زبانوں کا صوبہ لون مسکنہ صندک میں استاد ہوا، تورات کا متعدد زبانوں میں ترجمہ کرنے کے مساعدا میں سے یہ بھی ایک تھا اور ترجمہ تورات میں اس کے ساتھ کام کرنے والا اسکا رفیق یوحنا الجھردی تھا، ان علماؤں میں زیادہ تر وہی ہیں جو اس کالج کے سر یافتہ ہیں جسکی بناس ۱۱۲۸ء میں پوپ غریغورس سیزدم نے طلباء و ماسٹرس کے لئے رکھی اور اس میں شک نہیں کہ یہی کالج لغات و معارف سامیہ کی نشر و توزیع میں اٹلی، فرانس اور یورپ کے تمام دیگر شہروں میں سب سے زیادہ کام کرنے والا تھا، لیکن وہ شخص جسکی نسبت اگر یہ کہا جائے کہ اسکی زندگی علوم شرقیہ اور علمائے مغرب کے درمیان ایک علقہ اتصال گذری ہو تو بیجا ہونگا اور وہ یوسف سمعان، السمعانی ہے وہ ابو العلوم الشرقیہ اور وہ سب سے بڑا عالم ہے کہ جسکا مثل آج تک شام نے نہیں پیدا کیا، اسمعانی طرابلس میں ۱۲۸۶ء میں پیدا ہوا اور ۱۳۰۸ء میں ۲۲ء میں فوت ہوا، اسکو پوپ نے دو مرتبہ مخطوطات اور کتب غریبہ کے جمع کرنے کے لئے ملک شام میں بھیجا، اور پھر اسکو کلینٹھوس دوازدہم نے کتب خانہ الفانیکاں کا مدیر ثانی مقرر کر دیا، پھر یہاں سے اس نے سیکڑوں سریانی، عربی، حبشی، ارمنی، فارسی، عبرانی اور یونانی زبانوں کی قلمی کتابوں کو طبع کرایا اور انکی اشاعت کی، اسکی تالیفات میں اہم ترین تالیف کتاب "المکتبہ الشرقیہ" ہے، بڑا سوقت تک مستشرقین کا قبلہ معلومات اور ان کے استفادہ کے اہم ترین مصادر میں سے ہے،



امراض دماغی کے ایک ماہر نے باہر سے ایک مریضہ سنہرہ رنگ کی بابت ایک رپورٹ بھیجی ہے جو سوسائٹیزم (بیداری ناخواب) کے عجیب مرض میں مبتلا ہیں، انہیں جب اس مرض کا دورہ پڑتا ہے تو انہیں خواہ کتنی ہی مضبوطی کے ساتھ زنجیروں سے جکڑ دیا جائے اور ان میں قفل ڈال دیا جائے، وہ شب کو سوتے سوتے اٹھتی ہیں، اور عجیب و غریب ترکیبوں سے زنجیر قفل وغیرہ سب سے رہائی حاصل کر لیتی ہیں اور اسی خواب کی حالت میں شب خوابی کا بادہ پینے چلتی پھرتی اور سارے کام کاج کرنے لگتی ہیں، تین مہینہ کے عرصہ میں پانچ مرتبہ ایسا ہو چکا ہے کہ وہ اپنی خواب گاہ سے بہت دور اسی عالم میں گشت کرتی ہوئی پکڑی گئی ہیں، تین مرتبہ اسپتالوں میں رکھی گئی ہیں، مگر اب تک کچھ نفع نہیں ہوا ہے، آخری مرتبہ جب وہ اسی عالم میں سڑک پر گشت کر رہی تھیں تو دوسری جانب سے ایک موٹر آ رہا تھا مگر اسکی تیز رفتاری اور آواز بھی انکو بیدار نہ کر سکیں، اور وہ برابر اسی کی جانب خطِ مستقیم پر حرکت کرتی رہیں تو یہ بتا کہ موٹر انہیں گرا دے، کہ خود موٹر والوں نے موٹر روک لیا، سنہرہ رنگ کا بیان ہے کہ انہیں اس مرض کی شکایت ۱۶ برس سے ہے جب سے کہ انکی شادی ہوئی ہے، گو ایک دورہ اس سے قبل بھی پڑ چکا تھا،

آزادی سرکاری اعداد کے مطابق ہندوستان کے مختلف صوبوں میں ان جرائم کا تناسب جو پولیس کی دست اندازی کے قابل تھے حسب ذیل تھا:-

برہما	۵۳۱	فی لاکھ آبادی
بہمی	۴۵۴	"
بنگال	۴۴۴	"
دراو	۴۰۸	"
صوبہ متحدہ	۳۴۴	"
پنجاب	۲۵۶	"
آسام	۲۴۱	"
صوبہ سرحدی	۲۰۲	"
ہارڈاٹریہ	۱۶۰	"

نیگور کی تصانیف کے ترجمہ انگریزی، فرانسیسی، جرمن، سویڈش وغیرہ یورپ کی متعدد زبانوں میں تو ہو ہی چکے تھے، حال میں انکا ترجمہ اپنی زبان میں بھی شروع ہوا ہے، ہسپانوی ترجمہ خود بھی اسپین کا ایک نامور شاعر و ادیب ہے،

ہندوستان کے جدید محققین و مکتشفین کی فہرست میں ایک اور اضافہ سٹرپریشین کے نام سے ہوتا ہے، موصوف دراس کے رہنے والے ہیں، مدراس یونیورسٹی سے آنر لیٹر کی ڈیگری ہوئے اور گورنمنٹ نے وظیفہ دیکر انہیں انگلستان بھیجا، وہاں کیمبرج کی کیونڈش

لندن یونیورسٹی سے طحی ایک تاریخی دارالعلوم اسکول آف ہسٹریکل ریسرچ کے نام سے آئندہ جولائی میں کھلنے والا ہے، جسکا مقصد اعلیٰ تحقیقات کو ترقی دینا ہوگا، افتتاح ۱۱ جولائی کو ہوگا، اور رسم افتتاح کے موقع پر تمام انگلستان، امریکہ و کناڈا کے اساتذہ تارکچ یکجا ہونگے، یہ اجتماع ایک ہفتہ تک رہیگا،



بیوروٹری میں داخل ہو کر انھوں نے طبیعات میں ناموری شروع کی، حال میں اسکے دو  
مضامین کو کیمبرج فلاسفل میگزین میں شائع ہونے کی عزت حاصل ہوئی ہے جو علمائے فن  
کے نزدیک ایک خاص امتیاز کی نشی ہے، اس سے بھی بڑھکر یہ کہ کارڈف میں برٹش  
ایوسی ایشن آف سائنس کا جو آخری سالانہ جلسہ ہوا، اُس میں انکا بھی ایک مضمون پڑھا گیا  
اور وہ اہل فن کے نزدیک خاص وقعت کا مستحق قرار پایا۔

اسپائر یونیورسٹی کانگریس کے جسکے معنی ان تمام یونیورسٹیوں کے نمائندوں کے اجتماع کہیں جو  
انگریزی حکومت میں واقع ہیں اجلاس آکسفورڈ میں ۱۵، ۱۶، ۱۷ جولائی کو منعقد ہوئے اور  
توقع ہے کہ ۵۸ یونیورسٹیوں کے نمائندے ان میں شریک ہوں، ہندوستانی یونیورسٹیوں کے  
نمائندے بھی اسکے لئے روانہ ہو رہے ہیں، چنانچہ مدراس و کلمتہ یونیورسٹیوں کے نام شائع  
بھی ہو چکے ہیں، ان دونوں یونیورسٹیوں نے اپنے جو نمائندے رکھے ہیں، ان میں تقریباً  
نصف ہندوستانی ہیں، یہ کانگریس اپنی نوعیت میں دوسری ہے، پہلی یونیورسٹی کانگریس کا  
اجلاس ۱۹۱۲ء میں بمقام لندن منعقد ہوا تھا، اس مرتبہ ہر یونیورسٹی مجاز ہے کہ زیادہ سے  
زیادہ اپنے چار سفیر (دیلیگٹ) بھیجے جنہیں اسے دینے کا حق ہوگا، اور دس نمائندہ  
(ریپرینٹٹیو) رکھے جنہیں اسے زنی کا حق ہوگا۔

کانگریس کے مختلف نشستوں کے صدر اصحاب ذیل ہونگے،

۵ جولائی، اجلاس صبح	لارڈ کرزن، چانسلر آکسفورڈ یونیورسٹی،
" " " " " " " "	آئرلینڈ، چانسلر کیمبرج و ایڈنبرا،
۶ جولائی، اجلاس صبح	لارڈ ہالڈین، چانسلر برٹش یونیورسٹی،

۷ جولائی، اجلاس شام

" " " " " " " "

" " " " " " " "

" " " " " " " "

" " " " " " " "

لارڈ کرزن، چانسلر شیفیلڈ یونیورسٹی،

لارڈ بالفور، چانسلر سینٹ اینڈریوز یونیورسٹی،

لارڈ شیفلڈ، چانسلر بلفاست یونیورسٹی،

لارڈ رابرٹ سمیل، چانسلر برنگھم یونیورسٹی،

لارڈ کینن،

اجلاس کانگریس کا تحتہ نظام کار، مختلف یونیورسٹیوں کے پرنسپلن اور وائس  
چانسلرن کی ایک جماعت کا مرتب کردہ ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ تعلیم سے متعلق  
ہر قسم کے مسائل زیر بحث رہیں گے، چند مضامین کے عنوانات یہ ہیں،  
(۱) "یونیورسٹیوں میں مضامین نصاب کا توازن و تناسب"  
(۲) "یونیورسٹیوں میں بلدیات، سیاسیات و معاشیات کی تعلیم"  
(۳) "یونیورسٹیاں اور تعلیم ثانوی"  
(۴) "یونیورسٹیاں اور بالعموم کی تعلیم"  
(۵) "یونیورسٹیاں اور صنعتی تعلیم"  
(۶) "یونیورسٹیاں اور تحقیقات عالیہ"

اس قسم کے مضامین کے علاوہ یونیورسٹیوں کے باہمی تعلقات، نیز اسکے مالی انتظامی  
مسائل کے ہر پہلو پر گفتگو ہوگی۔

لندن کے ایک پادری صاحب نے اپنے ذاتی موٹر کار کو اپنی معقول آمدنی کا ذریعہ



دو شہر بابل تھا۔

دنیا کی سب سے بیش قیمت گھڑی پاپا سے روم کی ملک میں ہے، یہ جو اہرات کی  
نی ہوئی ایک ٹائم پیس ہے، اور اس کی قیمت کا اندازہ کم از کم ۶۰ ہزار پونڈ (چھ لاکھ روپیہ)  
کیا جاتا ہے،

برٹش موزیم (لندن) میں کتابوں کی جو عظیم الشان تعداد ہے، اس کا اندازہ اس سے  
کیا جاسکتا ہے کہ صرف انجیل کے نسخوں کی تعداد اس میں ۱۶ ہزار ہے۔

معماریات کے ایک ماہر نے اندازہ کیا ہے کہ دنیا میں شکر کا سالانہ خرچ درمیان  
ایک کروڑ ۴۰ لاکھ اور ایک کروڑ پچاس لاکھ ٹن (ایک ٹن ۲۷ من کے مساوی ہوتا ہے)  
کے ہے۔

دہلی کا تیس ہزاری میدان جو مدت سے پولیس پریڈ کے میدان کا کام دے رہا تھا  
شاہان منلیہ کے زمانہ میں ایک وسیع باغ تھا، اور ہر چند سال سے جب سے دہلی کو  
ازبر نو پایہ تخت بنایا گیا ہے، اس میدان میں مختلف سرکاری و نیم سرکاری تقریبات  
ہوتی رہیں، اور ان ضروریات سے اس کے مختلف حصے برابر کھودے جاتے رہے، اور میان  
میں ایک بڑا تودہ تھا، حال میں اسے چند مرد در کھود رہے تھے کہ اس تودہ خاکی کے اندر  
ایک پختہ عمارت نظر آئی، اسے کھودا تو معلوم ہوا کہ مقبرہ ہے، افسران محکمہ آثار قدیمہ کو اطلاع

اس طرح پر بنالیا ہے کہ اس کے پشت، رخ، اور بازو دن پر جتنی خالی اور نمایان جگہ ہے، سب کو  
پر کرنے کے لئے تاجرون اور کارخانہ داروں سے اشتہارات حاصل کر لئے ہیں، اس کے موز کی  
ہر خالی جگہ پر ضرورت ہے "کرایہ کے واسطے" "خریدار دچلو" "قابل فروخت ہے" وغیرہ کے  
عنوانات نظر آتے ہیں، اور جو وقت انکا موٹر کسی طرف گزرتا ہوتا ہے، صد ہا تماشاخی اس  
عجیب منظر کو دیکھنے کے لئے جمع ہو جاتے ہیں، ان اشتہاروں کی اجرت سے پادری صاحب  
صرف موٹر کا خرچ نکال لیتے ہیں بلکہ اس آمدنی سے کچھ بچا بھی لیتے ہیں،

اشتہارات کے سلسلہ میں یہ کہنا بے محل نہ ہوگا کہ ندرت اور جدت کے لحاظ سے جاپانی  
اشتہارات اپنا جواب نہیں رکھتے، نمونہ کے طور پر بعض اشتہارات کے اقتباسات یہاں  
یہاں درج کئے جاتے ہیں:-

"ہماری دوکان سے مال کی روانگی اس سرعت سے ہوتی ہے کہ توپ کا گولہ بھی اس کا مقابلہ  
نہیں کر سکتا۔

"خریداروں کے ساتھ ہم اس خاطر مدارت سے پیش آتے ہیں جو دور قریب اپنے معشوق  
کے ساتھ کرتے ہیں۔"

"پارسل ہم اس محبت سے تیار کرتے ہیں جیسے بیوی اپنے شوہر کے لئے کرتی ہے۔"

"ہمارے کارخانہ کی ریشم اور ململ ایسی صاف، چکنی اور ملائم ہوتی ہے کہ گویا کسی معشوق کے  
رخسار ہیں۔"

مورخین کا خیال ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے جس شہر کی آبادی دس لاکھ تک پہنچی



پروفیسر آر تھرکیتھ، آف، آر، اس نے حال میں انسان کی تاریخ پر لندن میں ایک  
بول کچر دیا، جس میں مختلف اثری وارضی شہادتوں کے پیش کرنے کے بعد انھوں نے آخری  
نتیجہ نکالا کہ انسان کو موجودہ انسانی شکل میں آئے ۵۰ لاکھ سال گزر چکے ہیں۔

امریکہ میں ایک شخص کی ایک پسلی گھوڑے کی لات سے ٹوٹ گئی تھی وہ لن جنرل  
ہسپتال میں آیا، دہان ڈاکٹر دن نے گائے کی ایک پسلی کے ۱۴ انچ کے ٹکڑے کو ۲۴ گھنٹہ  
جوش دیکر انسان کے جسم میں رکھ دیا۔

ہوئی، اور انھوں نے اسے اپنے تحفظ میں لے لیا، ان لوگوں کا بیان ہے کہ یہ مقبرہ اورنگزیب  
کی نامور شہزادی زیب النساء کا ہے، جس کے حسن و جمال، علم و فضل کے صد ہا افسانے لکچر کا  
جزد ہو گئے ہیں، پانیر (۵- فروری) کا خاص نامہ نگاران میں سے بعض قصوں کو دہراتا ہے،

ایک سائنس دان کا بیان ہے کہ اگر سطح سمندر کو ۶ ہزار فٹ پست تر کر دیا جائے تو  
افریقہ سے بڑا براعظم، قطب جنوبی کے قریب ہویدا ہو جائیگا، اور شمالی امریکہ کے ڈانڈے ایک  
طرف یورپ و انگلستان سے بذریعہ گرین لینڈ و آئس لینڈ کے، اور دوسری جانب ایشیائے  
بذریعہ ابناسے بیرنگ کے بلجائیں گے، لیکن سمندر دن کی وسعت میں کوئی قابل بحفاظت فرق  
نہ پیدا ہوگا، اسی طرح اگر سمندر کو ۳۲۰۰ فٹ (۲ میل) اور گہرا کر دیا جائے تو ایشیاء، افریقہ،  
اسٹریلیا، و جنوبی امریکہ سب بل جل کر ایک عظیم الشان براعظم بن جائیگا، لیکن اس پر بھی سطح ارض  
کے نصف سے زائد حصہ پر پانی رداں رہیگا، البتہ اگر سطح سمندر کو ۸۴۸۰ فٹ (۲ میل)  
عمیق کر دیا جائے، تو موجودہ براعظموں کا وجود نہ قائم رہ سکیگا، بلکہ صرف شمالی بحر اوقیانوس کا جانشین  
ایک بڑا سمندر، اور جنوبی اوقیانوس کا ایک چھوٹا سمندر رہ جائیگا، اور افریقہ و امریکہ کے  
درمیان چند چھوٹے چھوٹے بحری قطے رہ جائیں گے، بحر روم کے بیشتر حصہ کی گہرائی ایک  
میل سے کچھ ہی زائد ہے، بحر اوقیانوس میں تین بڑے حصوں میں تقسیم ہے، وہ جہاں سب سے  
گہرا ہے، قریب پانچ میل کے ہے، اور جہاں سب سے کم گہرا ہے، قریب دو میل کے ہے،  
اسکی عمیق گہرائیوں میں روشنی کا نشان تک نہیں، بحر ان جانور دن کے جن سے فاسفوس  
کا چمکدار مادہ از خود خارج ہوتا رہتا ہے، حیات نباتی کا وجود ممکن نہیں، حیات حیوانی کا  
وجود البتہ پایا جاتا ہے وہ بھی بہت محدود تعداد میں۔ (پاپولر سائنس سوسائٹی)



# ایک دنیا

## محوسات جوش

جناب شیر حسن صاحب جوش بلخ آبادی

شور آبادی میں سناٹا سا دیرانوں میں ہے  
کتنی شیرینی تری قدرت کے افسانوں میں ہے  
ہنس رہے ہیں پھول طالع ہو رہا ہے آفتاب  
تاچوشتی "صبح" کی رنگین گلستانوں میں ہے  
جوم کر برسی ہی کیا برسات کی پہلی گھٹا  
روشنی ہر دشت میں خوشبو بیا بانوں میں ہے

روح اگر حسن میں تخیل ہنو  
باطنی علم کی تکمیل ہنو  
ایک اک بات پہ بیرون الجھن  
اتنی باریک بھی تخیل ہنو

دل کا ہر سانحہ بیاختہ یاد آتا ہے  
جھپٹا دفت ہی میدان ہر سناٹا ہے

آنکھوں میں نیند لائے کہانی ہی کیوں ہنو  
مرنا ہے خوب عہد جوانی ہی کیوں نہ ہو

استغدر خائف ہے دل آرام سے  
کانپ اٹھتا ہوں خوشی کے نام سے

شوق ناقص خیال مہل میں  
کیا گذرتی ہیں تیرا در خاموش

پھر یہ دعویٰ کہ ہم مکمل ہیں  
فصتین گریبون کی بادل ہیں

سینے کو جگہ کا دے لذت فروز ہو جا  
اے روح مشتعل ہو لبریز سوز ہو جا  
دیدار سے جلا کر آنکھوں کو روشنی دے  
پہلو میں رہنے والے انظارہ سوز ہو جا

جو پیامی گیا خجل آیا  
ہائے کس بی وفا پہ دل آیا  
اپنے پہلو پہ کی نظر ہم نے  
جب کیک کا کسی پہ دل آیا

عہد کی طاقت جو کچھ دل میں ہر کہو دیتا ہوں میں  
جب کوئی عہد و مٹا ہی تو رو دیتا ہوں میں

تم نہیں ہیں ہوں میں نہیں تم ہو  
صاف کہہ دوں تو اک تلام ہو

دعہ نہیں ہے ایک علالت کا جام ہے  
ایفاے عہد روح کی صحت کا نام ہے



# فلسفہ جذبات

## فلسفہ جذبات

از

مولوی عبد المجید صاحب لی اے

”فلسفہ جذبات“ اپنے مصنف کے قلم کی پہلی کتاب ہے، اسکا پہلا ایڈیشن (ایکھزار کی تعداد میں) انجمن ترقی اردو کی طرف سے سلسلہ میں شائع ہوا تھا، اور سلسلہ کے اختتام سے پہلے ہی دوسرے ایڈیشن کی ضرورت محسوس ہو چکی تھی، جو سلسلہ میں ہمارے ہاتھوں تک پہنچا ہے، جس زبان کے بولنے کے ساتھ کردار انسان مدعی ہوں اس میں کسی حقیر سے خبر کتاب کے بھی پانچ برس کے اندر ایک ہزار نسخوں کا نکل جانا مطلق حیرت کی بات ہونی چاہیے، لیکن اگر اس زبان کی کس مہر سی کا یہ عالم ہو کہ اس کے بڑے سے بڑے شاہرہ مصنفین کی نسبت زیادہ عام کتابوں کے ایڈیشن بھی ہزار ہی دو ہزار کی تعداد میں چھپتے ہوں تو کسی نوجوان مصنف کی پہلی اور ایک خالص علمی کتاب کے ایک ہزار نسخوں کا ہ سال کی مدت سے کم میں نکل جانا یقیناً اس کی مقبولیت کی دلیل ہے، چہرہ ”فلسفہ جذبات“ کے مصنف کو مبارکباد دیتے ہیں۔

اردو میں ادب بھی ایک آدھ درجن ایسے خوش قسمت اہل قلم لمجائیں گے جنکی زندگی ہی میں انکی بعض کتابوں کے ایک سے زائد بار طبع ہونے کی نوبت آئی ہے، لیکن انکی طبع ثانی طبع اول کی ہو ہو نقل ہوتی ہے، اور فلسفہ جذبات ہماری زبان میں غالباً پہلی

کتاب ہے جسکے مصنف کے ارتقا سے فکر نے اس کے جدید اڈیشن میں اتنا رد و بدل کر دیا ہے کہ شامت ادل کے پڑھ چکنے والے بھی اس سے کافی استفادہ کر سکتے ہیں۔

آخر میں ایک بالکل نیا باب حکماء ہند کے فلسفہ جذبات کا بڑھایا گیا ہے حکماء ہند سے مراد ہندو حکماء ہیں، حکماء ہند و مغرب کے علم النفس میں اصولی اختلاف اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ

”حکماء مغرب کے نزدیک نفس کے عناصر ثلاثہ وقوف، احساس و ارادہ میں حکماء ہند نفس کی تحلیل عناصر ذیل میں کرتے ہیں، وقوف، خواہش، (چتا) و سچی (کریا) مغربی فلسفہ میں ارادہ کے دانڈے خواہش سے ملے ہوتے ہیں، بلکہ گویا دونوں الفاظ مرادف ہیں، بخلاف اسکے ہندی فلسفہ میں ارادہ سے بالکل علیحدہ خواہش کو ایک مستقل عنوان قرار دیا گیا ہے، اور ارادہ کے بجائے تیسری کیفیت سچی کو قرار دیا گیا ہے، جسکے مفہوم کے تحت میں عمل بھی داخل ہے، جذبات کا ماخذ خواہش ہے“

لیکن اس جدید باب کے اضافہ سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ آجکل کے حکماء مغرب کی طرح حکماء ہند نے علم النفس پر مستقل کتابیں لکھی ہیں، جس سے اس باب کے معلومات روزین، ہندوستان کے قدیم حکماء کے افکار زیادہ تر مباحث اہمیات پر مقصور تھے، اردو بھی خصوصیت کے ساتھ مذہبی نقطہ نظر کی ماتحتی میں۔ البتہ ان اسلاف کے سپوت افغان (بالہ بگوانداس صاحب وغیرہ) نے اپنی کاوشوں سے منتشر ذرات کو یکجا کر کے ایک محسوس حقیقت بنا دی ہے۔

تاکہ خود اس ایک باب ہی کے پڑھنے سے پتہ چل جائیگا کہ ہندی حکماء کا نظریہ جذبات علمی العموم شاید حکماء مغرب بھی خواہش و ارادہ کو ہم معنی نہیں سمجھتے۔



خالص علم انفسی تحقیقات پر نہیں بلکہ الہیاتی افکار پر مبنی ہے، چنانچہ ایک اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ

”پھر چونکہ الہیات میں یہ تسلیم ہے کہ ہر نفس کو اپنی زندگی میں تمام ممکن تجربات ہو کر گذرنا پڑتا ہے، اسلئے یہ لازمی ہے کہ ہر زمانہ میں کچھ نفوس ایسے ضرور ہوں جنکو بدل و اختیار میں وہی لطف آتا ہو جو دوسروں کو تمتع و اختیار میں آتا ہے“

اسی باب کا آخری پیرا گراف یہ ہے :-

حکماء مغرب کی تحقیقات متعلق بہ جذبات صرف انسان، اور ایک حد تک بعض اعلیٰ حیوانات تک محدود ہے، لیکن حکماء ہند کہتے ہیں کہ شعور تمام موجودات کائنات میں بہ اختلاف مدارج یکساں ہے، اور اسلئے جذبات بھی مدارج کی کمی و بیشی کے ساتھ جمیع طرح انسان میں پائے جاتے ہیں، انسی طرح حیوانات، نباتات و جمادات سب میں موجود ہوتے ہیں، دیدانت کی تعلیم یہ ہے کہ ایک رُوح برتر ایسی ہے جو کائنات کے ذرہ ذرہ میں یکساں طول کئے ہوئے ہے، ذوق عرف یہ ہے کہ کہیں اسکا قالب بالکل سادہ و بسیط صورت میں ہوتا ہے اور کہیں زیادہ شاندار و مرکب صورت میں عقل و ادراک تک بجائے خود بالکل بے شعور و بے حس ہے، مگر وہ رُوح سرمدی جو تمام عالم میں سرایت کئے ہوئے ہے، وہی اسکو بھی اسقدر شاعر و صاحب حس بناتی ہے۔

اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ حکماء ہند کا فلسفہ جذبات ”صحیح معنی میں“ الہیات جذبات ہے، اور اسی لئے اسکو نفسیات جذبات کے بجائے ”فلسفہ جذبات“ کے نام سے تعبیر کیا زیادہ تر یہ صحت ہے، کتاب کے باقی ابواب و مباحث تمام تر خالص نفسیات مغربی کی تحقیقات پر مبنی ہیں، اسلئے ”فلسفہ جذبات“ کی جگہ اسکا زیادہ مناسب نام نفسیات جذبات

ہوگا، دراصل یہ کتاب علم النفس ہی کی متبادل کتابوں کا صرف ایک باب ہی جسکو مصنف نے شرح و بیٹ کے ساتھ ایک مستقل و چھپ کتاب بنا دیا ہے،

پوری کتاب ڈھائی سو صفحات کی ہے جو مقدمہ کے علاوہ ۴ ابواب اور ایک فیصلہ وضع اصطلاحات پر مشتمل ہے، آخر میں انگریزی اردو اصطلاحات کا ایک فرہنگ ہی۔ مقدمہ میں علم النفس کے عالمگیر منافع و فضائل کا بیان ہے، باب اول دوم میں نفس کی عام تشریح و تعریف اور عضویاتی پہلو سے بحث ہے، باقی باب تک اصل نظریہ جذبات کے متعلق مشترک مباحث ہیں، جن میں جذبات کی ماہیت ارتقار و انحطاط وغیرہ پر گفتگو ہے، اسکے بعد سات سے بارہ تک ”غم و مسرت، خوف، غضب، الفت و ہمدردی، انانیت اور ثنوت سے الگ الگ مستقل ابواب کی تحت میں بحث کی گئی ہے، باب ۱۳ میں احتمال جذبات“ یعنی جذبات کی غیر طبعی حالت کے اسباب و احوال کا ذکر ہے، سب سے آخری باب وہی حکماء ہند کا فلسفہ جذبات ہے۔

علمی سائل کی توضیح و تعبیر میں زبان کی صفائی و سلاست مصنف فلسفہ جذبات کا مخصوص حصہ ہے، جسکا اندازہ تم کو ادھر کے اقتباسات سے ہو سکتا ہے، جسکو کچھ بھی سمجھہ علوم سے ذوق ہے، شروع سے آخر تک کتاب کو دل لگا کر پڑھ سکتا ہے۔

کتاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مصنف نے اگرچہ اس رسالہ کا مقصود مغرب کے مسلم علماء فن کی ترجمانی رکھا ہے۔ لیکن ”یہ ترجمانی“ محض منقلدانہ نہیں ہے، بلکہ مصنف نے غور و فکر اور ذاتی تجربہ و مشاہدہ ہے، علماء مغرب کے نظریات کی تصدیق کی ہے، ماہیت جذبات کے ایک اہم اخلاقی مسئلہ میں اپنے ایک ذاتی تجربہ کا دل اس طرح بیان کیا ہے :-



”اس ضمن میں یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ مولف ہڈانے ایک لڑکے پر عمل پہننا ٹرم کر کے اس سے زنائش کی کہ اسکی زبان خشک ہو جائے، چہرہ زرد پڑ جائے، دل ڈہرکنے لگے، جسم میں ریشہ پڑ جائے، غرض احکام پہننا ٹرم کے ذریعہ سے اس پر تمام علامات خوف طاری کر دیئے، لیکن خود خوف یا دہشت کا کوئی لفظ زبان سے نکالا تک نہیں مگر جب معمول بیدار ہوا، اور اس سے خواب پہننا ٹرم کی سرگزشت دریافت کی گئی تو اس نے بیان کیا کہ وہ حالت خواب میں کسی چیز سے ڈر گیا تھا، مگر جب یہ دریافت کیا گیا کہ وہ کس شے سے ڈر گیا تھا تو اسکا جواب وہ صرف یہ دیکھا کہ ”خود بخود“ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر مصنوعی ذرائع سے وہ اتنا جسمانی پیدا کر دیئے جائیں جو حالت خوف میں قدرتی طور پر پیدا ہوتے ہیں، تو بغیر کسی واقعی محرک خوف کے، خوف کی جذبی کیفیت از خود وجود میں آجاتی ہے، اور اسی جذبہ خوف پر دیگر جذبات کو بھی قیاس کرنا چاہیے، مولف ہڈانے پہننا ٹرم کے ذریعہ سے متعدد بار اس قسم کے تجربات کئے اور ہر مرتبہ اسی نتیجہ کی تصدیق ہوئی۔“

محاسن طباعت کی نسبت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ بہ حیثیت مجموعی طبع ثانی طبع اول سے بہتر نہیں ہے، علاوہ اغلاط کتابت وغیرہ کی موجودگی کے کاغذ بھی کتاب بھر میں شاید ایک قسم کا ہینن لگایا گیا ہے جس سے کافی بدنامی پیدا ہو گئی ہے، ٹائٹل پیج کا رنگ (سرخ) بھی کچھ علی کتاب کے لئے مناسب نہیں ہے۔

قیمت کے لئے سر درق کے ایک زاویہ میں صرف لفظ ”قیمت“ لکھا ہے، ملنے کا پتہ دفتر انجمن ترقی اردو، اورنگ آباد (دکن) ہے،

## اردو

ہماری زبان کی سب سے قدیم خدنگندہ مجلس ”انجمن ترقی اردو“ ہے، اس سال سے اس نے اپنی خدمات میں ایک نئے باب کا اضافہ کرنا چاہا ہے، جسکی اولین قسط ہمارے سامنے یہ اردو نام کا سہ ماہی رسالہ ہے، جو اسکی طرف سے نکلا ہے، اردو میں اس سے پہلے غالباً کوئی سہ ماہی رسالہ کبھی نہیں نکلا، اس بدعت حسنہ کا ہم دل سے خیر مقدم کرتے ہیں۔

اردو کا آغا نثری پڑھنے سے خیال ہوتا ہے کہ اسکے دربار میں نہ عالی و آزاد (مولوی محمد حسین) کی صنف میں شبلی کی جگہ ہے، اور نہ حسن، ”دکن ریلوے“ کے ساتھ اللہ وہ کے نام سے یہ اپنی زبان قلم کو لودہ کرنا چاہتا ہے۔ اسلئے یقیناً معارف کی تعریف و تنقیص دونوں سے اسکا مرتبہ ارفع ہوگا، تاہم ہم اپنا معاصرانہ فرض ادا کرنے میں عتبہ شبلی کی کوئی کسر شان نہیں سمجھتے۔

رسالہ کی ضخامت ۸۶ صفحات ہے، کاغذ نہایت عمدہ استعمال کیا گیا ہے، لکھائی چھپائی بی نہایت روشن و صلی ہے، تقطیع ۲۰ x ۳۰ ہے، قیمت فی نمبر ۱۲ روپے، سالانہ ٹکٹن ۱۲۰ روپے۔

”یہ رسالہ خالص ادبی ہوگا، کشکول ہوگا، حسین برقم کے رطب دیا بس اور اخل بے جوڑ مفاہین بھریئے جاتے ہیں، کوئی خاص مقصد پیش نظر نہیں ہوتا، پیشانی پر صرف اتنا لکھ دینا کافی ہے، ادبی، اخلاقی، معاشی، تاریخی، سیاسی رسالہ... مگر انجمن کا رسالہ ادب اور

اسکے تعلقات سے آگے بڑھنا نہیں چاہتا۔“

یہ ایک درکی محکم گیری ”یقیناً قابل اعتراض نہیں ہے، نہ اس میں شبہ ہے کہ یہ میدان



رسالہ میں عبداللہ بن یوسف علی صاحب کے قلم سے نکلا تھا۔

ان کے علاوہ جو مضامین براہ راست اردو زبان کی ملک ہیں، ان میں ایک مقدمہ نکات اشعار جو مولانا حبیب الرحمن خان شردانی نے نکات اشعار (تذکرہ شعرا) اردو از تیسرا پر لکھا تھا، اور جو اصل کتاب کے ساتھ مدت ہوئی شائع ہو چکا ہے۔

سب سے بڑا مضمون جو قریباً ۶۰ صفحوں کی وسعت کو محیط ہے وہ ہے جو ڈاکٹر عبدالرحمن بخاری مرحوم نے بطور مقدمہ کے غالب کے کلام پر تبصرہ لکھنا شروع کیا تھا، یہ محاسن کلام غالب کے زیر عنوان درج کیا گیا ہے۔ عام ناظرین اردو کی سطح فہم سے تو یہ مضمون بہت بلند ہوگا، لیکن غالب کے خاص شیدائیوں کو اسکا مطالعہ ضرور کرنا چاہیے، غالب کی عظمت میں کلام نہیں، نہ اس میں شبہ ہے کہ وہ اکثر ایک زبردست فلسفی شاعر کی زبان میں باتیں کرتے ہیں۔ لیکن مرحوم ڈاکٹر نے ذرا افراط پسندی سے کام لیا ہے جس سے گمان ہوتا ہے کہ شاید غالب نے جدید فلسفہ و سائنس، ریاضیات و طبیعیات سب کچھ پر حکم شاعری میں قدم رکھا تھا۔

یہ مضمون غالب اور اپنی دونوں کی اہمیت کے لحاظ سے مستقل تنقید کا مستحق ہے جسکی گنجائش رسالہ کی ضمنی تنقید میں افسوس ہے کہ نہیں مل سکتی۔ اگر اردو کے بجائے انگریزی زبان میں لکھا گیا ہوتا، تو ہم سے زیادہ اغیار اس کے ذریعہ سے غالب کے مرتبہ کو پہچانتے!

”انجمن ترقی اردو“ نے ایک نہایت ضروری کام یہ کیا ہے کہ اردو میں مختلف علوم و فنون کے جو اصطلاحات اب تک پیدا ہو چکے ہیں، انکو ۴۰۰۰ کی تعداد میں یکجا کر لیا ہے اور انکے ایک حصہ کو (متعلق طبیعیات) اہل بصیرت سے استصواب کے لئے اس

باوجود تنگی کے بہت کچھ وسعت رکھتا ہے، اور بجائے خود ایک عالم ہے۔ لیکن موقت ادبیات (پیریڈیکل لٹریچر) میں چاہے وہ ”ماہوار“ ہو یا ”سہ ماہی“ کچھ نہ کچھ اخبار و نشریات (نوٹس وغیرہ) کا ہونا مناسب ہوگا، اور اس میں بھی خالص ادبی ہی حدود کی پابندی قائم رہ سکتی ہے، یورپ میں کثرت سے سہ ماہی رسائل نکلتے ہیں، ان میں بھی عموماً اخبار و نشریات کا ایک جز ضرور ہوتا ہے، ”اردو“ میں اس جز کی ایک سطح بھی نہیں لگئی ہے جس سے بجائے موقت رسالہ کے یہ مجموعہ مضامین کی ایک کتاب معلوم ہوتا ہے،

ایڈیٹر اردو کے بعض احباب یہ فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں کی آب و ہوا، ایسے بلند پایہ رسالوں کے لئے راس نہیں۔ اسکی وجہ وہ ناظرین کی ناقد ردانی سمجھتے ہیں، لیکن ہمارا تجربہ ہے کہ اس ناقد ردانی سے بھی بڑھکر ہماری زبان میں بلند پایہ اہل قلم کی نایابی اسکا باعث ہوتی ہے، شاید یہ ہماری کوتاہ نظری ہو، اسلئے کہ ہمارے جدید معاصر کی نگاہ میں ایسے حضرات بھی موجود ہیں جو کسی بلند پایہ رسالہ کے ہونے سے اپنے خیالات کے اظہار میں مضائقہ کرتے ہیں، خدا کرے ایسا ہی ہو! گو خود اس پہلے نمبر سے اس امید کے قائم کرنے میں بہت افزائی نہیں ہوتی۔

اس نمبر میں چھوٹے بڑے اہم مختلف مضامین ہیں، جن میں ایک جناب نواب عماد الملک صاحب بلگرامی کے اس انگریزی مضمون کا ترجمہ ہے جو آج سے پچاس سال پہلے وضع مصطلحات پر لکھا گیا تھا۔ آج کل جب اردو میں جدید علوم منتقل ہو رہے ہیں، اسکا پڑھنا استفادہ دو بچپی سے خالی ہونگا، ایک مضمون ”مصنفین و شعرا سے تمہور“ کے عنوان سے ہے جو پروفیسر براؤن کی ”تاریخ ادبیات ایران“ جلد سوم کے ایک ٹکڑے کا ترجمہ ہے ایک مفید و مختصر مضمون اردو رسم الخط کی اصلاح سے متعلق ہے، جو لندن کے ایک انگریزی



## مطبوعات جدید

التفیع فی ولادۃ المسیح، مولوی حافظ امام الدین صاحب گجراتی نے مسئلہ ولادت مسیح پر  
برسالہ لکھا ہے جس میں اس ایک بنیادی اصول کی بنا پر کہ تولید انسانی کا یہ فطری قاعدہ خداوند  
پریم نے مقرر کیا ہے کہ مرد اور عورت کا اجتماع ہو اور اسکے خلاف تسلیم کرنے کے معنی یہ ہیں کہ  
فطرت الہی کی تکذیب کی جائے، اسلئے ولادت مسیح کی نسبت جو رائے ایک مدت سے  
اسلامی دنیا میں تسلیم کر لی گئی ہے وہ یقیناً غلط نہیں اور عدم تدبر فی القرآن کا نتیجہ ہے، کتاب کے  
پہلے حصہ میں قرآن مجید کی ان تمام آیات کو یکجا کر کے جنہیں تخلیق انسانی کی نسبت کسی حیثیت  
سے بھی گفتگو کی گئی ہے، اس عام اور غیر متبدل قانون فطرت کو اور زیادہ موکد و مدلل کر دیا گیا ہے  
دوسرے حصہ میں سورہ آل عمران، سورہ مریم اور دوسری سورتوں کی آیات متعلقہ ولادت  
پر بحث کی گئی ہے، اور مصنف نے ہر پہلو سے اس عام اصول تخلیق انسانی کی تائید و  
تائیل کر کے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام بھی بغیر والد کے پیدا نہیں  
ہوئے، اسی ضمن میں ان تمام امور مذکورہ آیات کی تائیل و توضیح بھی کی گئی ہے جو بالواسطہ یا بلا واسطہ  
مصنف کے مقصد کے خلاف ہو سکتی ہیں، مثلاً مسئلہ ادعائے نبوت مسیح فی المہد اور کلم فی المہد  
مسئلہ بیان میں جا بجا سرسید مرحوم کے مضامین و تفسیر سے بھی استدلال کیا گیا ہے اور ایسا  
کرنا اگر ذرا گہرا دیکھو تو یہ مسئلہ انہی کی تفسیر کی صدا سے باز گشت ہے، صفحہ ۱۳۵، کاغذ سفید  
کھالی چھپائی اچھی، قیمت عمر، پتہ

نرچہ اور پچہ، نرچہ اور پچہ کے ابتدائی حالات نہایت سخت احتیاط اور کافی نگرانی کے

رسالہ میں شائع کیا ہے، ان اصطلاحات میں اس میں شک نہیں کہ ابھی بکثرت غامیان  
ہیں، اور کافی اصلاح و ترمیم کی ضرورت ہے، امید ہے کہ جو لوگ اس کام کا کچھ ذوق  
رکھتے ہیں وہ اس استصواب پر لبیک کہہ کر انجمن کا ہاتھ بٹائیں گے۔

مگر ہمارے نزدیک اگر اس استصواب رائے و مشورہ کو اسی رسالہ کی قسط کے  
ساتھ جاری رکھا گیا تو اس میں سال لگ جائیں گے۔ حالانکہ ضرورت اس کی ہے کہ  
جو اصطلاحات پیدا ہو گئے ہیں، ان پر اہل الرائے طبقہ کی ایک جماعت کی نظر ثانی  
کرا کے، جلد سے جلد ایک "قاموس اصطلاحات" کا جملہ دن تک پہنچ جائے، پھر اس پر  
اضافہ ہوتا رہے گا۔

ان مذکورہ بالا ذرا دیہ کے علاوہ تین چھوٹے چھوٹے مضمون اور ہیں۔

(۱) "قدیم یونانی علم ادب" - از سید ہاشمی صاحب جس کا سلسلہ ابھی آئندہ چلیگا۔

(۲) "تجویز بقائے اردو" - از سید غلام بیگ صاحب نیرنگ،

(۳) "جامعہ عثمانیہ" - از معلوم

سب سے اخر میں انجمن کی مختصر ششماہی رپورٹ ہے۔

ابھی معارف پریس ہی میں تھا کہ اردو کا دوسرا نمبر ہم تک پہنچ گیا ہے، یہ اپنے  
مقاصد کے لحاظ سے نقش اول سے بہتر ہے، اس میں سالانہ قیمت کی تصریح ہے، عام خریداروں  
میں، اور ارکان انجمن سے بھی،

سنے کا پتہ: انجمن ترقی اردو، اورنگ آباد دکن ہے۔



محتاج ہوتے ہیں، زیر تبصرہ کتاب اسی مقصد کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہے، اس کے دوسرے حصے میں پہلے حصہ میں یہ مباحث ہیں، معمولی حمل، حاملہ کی عام احتیاط، حمل کی خرابیاں، حمل کا گرجانا، اور بچہ کا مردہ پیدا ہونا، زچہ خانہ کا انتظام، زچہ کی خبر گیری، زچہ کا بخار، اور اس کے روکنے کی تدبیریں، دوسرے حصہ میں حسب ذیل مضامین ہیں، بچے کے سطح بڑھتے ہیں، بچے کی خبر گیری، بچے کو دودھ پلانا، بچے کی معمولی بیماریاں، اصل کتاب انگریزی زبان میں ہے جسکو سید اظہر علی، ایم، اے، منشی فضل نے انجمن ہمدانی اور انگریزوں کے لئے ترجمہ کیا، اور باہتمام لالہ شاکر داس اینڈ سنز دہلی پرنٹنگ ورکس دہلی میں چھپکر شائع ہوئی، تقطیع چھوٹی، صفحہ ۹۸، کاغذ سفید، لکھائی چھپائی عمدہ، قیمت ۱۲/-

حضرت ادیس قرنی، حضرت ادیس قرنی رضی اللہ عنہ کی سوانحی، غالباً پیش نظر رسالہ اس سلسلہ کی پہلی کڑی ہے، جہیں تمہیدی بیانات، حضرت ادیس کے خاندان کے ابتدائی حالات، اور ان کے قبول اسلام تک کے مباحث درج ہیں، تاریخی و تنقیدی بیانات خاص طور سے قابل غور ہیں، تاہم رسالہ وچھیون سے خالی نہیں، اور باب محبت کے لئے ایک نعمت شوق ہے جسکو سن کر ہر شخص سجان اللہ و ما شاء اللہ کی صدا بلند کرنے پر مجبور ہوگا، مرتبہ مولانا مناظر حسن صاحب گیلانوی دیوبندی، صفحہ ۶۴، کاغذ سفید، لکھائی چھپائی عمدہ، قیمت ۵/-، علامہ محصول ڈاک، پتہ: محمد عبدالرحمن کتب خانہ قادریہ موجی بازار، نمبر ۹۴ مسکرینگلور۔

تحریر شریاب، موجودہ زمانہ میں ملک دقون نے ترک مسکرات کی طرف جو قدم اٹھایا ہے، میں امید ہے کہ اس رفتار کو پیش نظر رسالہ اور زیادہ تیز کر دیگا، مولانا عبدالسلام ندوی نے خاص اسی مقصد کو پیش نظر رکھ کر اسکو تحریر فرمایا ہے، اور اس میں مذہبی، معاشرتی، اخلاقی اور طبی حیثیت سے شریاب کے نقصانات دکھائے ہیں، صفحہ ۲۲، قیمت ۳/- مع محصول ڈاک، پتہ: دارالافتاء، لاہور۔

ماہ رمضان و شوال ۱۳۹۹ھ مطابق مئی و جون ۱۹۷۸ء

نمبر ۱۰ جلد ۴

## مضامین

### شذرات

۳۳۱ - ۳۳۲

۳۳۳ - ۳۳۴

۳۸۱ - ۳۸۲

۳۹۴ - ۳۹۵

۴۲۲ - ۴۲۳

۴۳۱ - ۴۳۲

۴۳۳ - ۴۳۴

۴۴۵ - ۴۴۶

۴۵۰ - ۴۵۱

۴۵۹ - ۴۶۰

۴۶۱ - ۴۶۲

مولوی عبد الماجد صاحب بی، اے

مولوی قاضی احمد بیان صاحب جوناگڑھی

مولوی ابوالحسن صاحب دیوبند دارالافتاء

مولوی عبد الرحمن صاحب نگرانی ندوی

کلام اقبال

آثار علیہ ادبیہ

تقریظ و انتقاد

ادبیات

مطبوعات جدیدہ

معارف کے اکثر خریداروں کا سال جون میں پورا ہو جاتا ہے، جولائی کا پرچہ دی، پی، سے جاری ہوگا جو صاحب آئندہ جاری نہ رکھنا چاہیں، ازراہ عنایت پہلے سے مطلع فرمائیں کہ دفتر دی، پی کے معارف و رحمت سے محفوظ رہے، بلکہ مئی آرڈر سے چند ہیچ زیادہ بہتر ہوگا اسلئے کہ ڈاکخانہ کے جدید نواد کے ادس دی، پی کا خرچ بڑھ گیا ہے جس سے مئی آرڈر کی صورت میں آپ بچ سکتے ہیں۔ ”منیجر“